

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب مجتبی رسالات : علم تحریر القرآن

مؤلف

مترجم

شماره قفسه ۱۹۶۷۱



وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی

سازمان اسناد و کتابخانه ملی

۲۱۱۴۳۱

ش ۲۰

۲۱۱۴۳۱
۱۹۶۷۱

| | | |
|--|-------|---------------------------------------|
| کتابخانه مجلس شورای اسلامی | | جمهوری اسلامی ایران شماره ثبت کتاب |
| کتاب: تجوید بر اساس علم کلام: علامه محمد بن ابی القاسم | | |
| مؤلف | مترجم | شماره قفسه |
| | | |
| شماره قفسه | ۱۹۲۷۱ | |
| جمهوری اسلامی ایران | | شماره ثبت کتاب |
| ۲۱۱۴۳۶ | | |

ش. ۶

۱۹۲۷۱
۲۱۱۴۳۶

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب تجویز رسائل : حکیم محمد العواد

مؤلف

مترجم

شماره قفسه ۱۹۲۷۱



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۲۱۱۴۳۶

ش ۲

۲۱۱۴۳۶
۱۹۲۷۱





اگر چه در روز نسیب بر تو علم کن
اگر بدام می زد که نسیب چنان علم کن

A collection of handwritten symbols, including stylized letters and numbers, on aged paper. The symbols are arranged in a cluster, with some appearing to be variations of the letter 'b' or 'd' and others resembling numbers like '11' or '22'.

اگر چه پیش از دست خوانده است
بوقت صلوات آنکه در سخن
من کلام مولانا سید



The page contains handwritten notes in cursive script. The text is written on aged, yellowed paper and includes several lines of text, some of which are crossed out or corrected. The handwriting is fluid and characteristic of the 17th or 18th century.

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.



بسم الله الرحمن الرحيم

فقال ان ابي در ابو اسم التفضيل من الاباء
وهو الحسن الطيفي الفائتي والدر رجع در والدر
عن النساء اسم جنس يقع على القليل والكثير وليس
ولا اسم جمعا لانها لا يقعان على القليل ومن هنا
ظهر الفرق لكن من اسم الجنس ما يكون غريبا في موطن الجمع
بحيث لا يطلق على الواحد والاثنين كما الكلمة مثلا فانما
يذكر مجنس عن اسم الجمع في غاية الصعوبة وما يقا ان عدم
اطلاق اسم الجمع على القليل بالوضع والاستعمال عدم
اطلاق اسم الجنس الفرق في معنى الجمع بالاستعمال فقط

فجروا اعتبار

فجروا اعتبار تنظيم على صيغة المضارع المجهول من النظم
وهو الاسم في الفعل ويروى بالياء والنساء على انه
صفة المضاف او المضاف اليه والصواب هو الناس
لان اسم التفضيل او كان بعض المضاف اليه وهو الدر
اضيف الى الكثرة ينبغي ان يكون جزء من جملة مجنسة بعده
فمجنسة من اشياء فما يجوز زيد افضل عليه وقيل
رجال اولا فائدة في كثرة افضل من بين جملة غير مجنسة و
اما اذا كان صفة المضاف اليه وهو در صارت
كانها مجنسة فحصلت الفائدة بين ان البيان
البيان بفتح الباء رؤس اه صاحب البيان الغضاضة
يقال فلان من بيان اي فصيح وهو بين من فلان

المضاف اليه
وهو الدر

اي دفع من اوضح كلاما قال صاحب الكشف البيان
 هو للفظ النفع المربح على الغير والباء الجارة في البناء
 لا ستعانة نحو كتبت بالقلم واصافة البناء الى البيان
 بمعنى الاسم والبيان استعارة بالكنائية والبناء تحصيلية
 وهو الاداء والنظم ترشح وازه اسم التفضيل
 بمعنى اشرف منصوب معطوف على ابي زهير الزاهر
 والهاء او سكن الهاء اسم جنس بمعنى الورود وقد صح
 بعضهم زهر بضم الزاء وفتح الهاء ليكون موافقا لوزن الله
 وهو ان الممكن تعجيجه بانه جمع زهرة وهو البياض وفعله
 بضم الغاء وسكن العين يجمع على فعل كالركبة والدرة
 لكن السمع المشهور هو اول تشرع على حقيقة

المضارع

المضارع المجهول من التثنية وهو ضد النظم في اردان جمع وزن
 بضم الراء وسكن الدال وهو تمام الحكم الاوهان جمع الهمزة
 قوة معقدة لاكتساب الحروف والدلائل وقد يعبر عنه ايضا
 بالقل تارة واخرى بالنفس حمد مبدع مرفوع على انه
 خبران وتقديم للسند اليه للتوثيق الى ذكر الخبر الممكن
 مبدع وروده ولا يجوز ان يقال ان حمد مبدع اسم ان

واهل خبر مقدم على تقدير تجوز تقديم خبرها على اسمها فانه
 على انه مبتدأ لانها مسمايان في التخصيص وان كان
 في تقديمه ايقاع تشويق في اوهان وايضا محط الغاية هو
 حمد مبدع فان المتكلم التي الكلام الى الخاطب العارف
 بالشيء در نظم بيان البيان كالبال على علمه على ما هو
 واجب مبدعنا تفضل كلام الله بهر
 والله بالانسان
 ١٢

اهل منزل الثاني الذي هو ضيف
 بواسطه جرحه فزاره
 تقديره الحق للوحدات
 لطفه لجنب ايات
 اوجب الزوار كما

اول منزل مشرق

هو الذي حاصل بعد عدد الفنى
والحاصل بالعدد

انفصال من قبيل اضافة المشتبه الى المشتبه و ذكر عينية التجار
 ليعيد زيادة التبيين لافصال الجود وقد راعى المناسبة
 في ذكر النعم مع الشكر والبدع مع الحمد او البدع لانهما يعبر في
 هذا بالحمد او الى على اية اقصى في ذكر الحمد مع البدع قول المصنف
 حيث قال الحمد الذي بدع نظام ^{بشيء من} ~~الوصف~~ ^{بشيء من} ~~الصفات~~ ^{بشيء من} ~~الصفات~~
 على الصفات وشكره اشعارا به لا حاجة في ملاحظة تلك
 الذات ليجد عليه اجزائه باسم العالم او الوصف المعروف
 بل الواجب ابراء الغلط له نزع دلالة عليه فلا داعي برق
 ولم ينفك علم الصيا الى الظلم مع ظلمة ولا خافه بمعنى الله ^{بشيء من} ~~الصفات~~
 ان يكون مثل مراد قطيعة والظلم بين الظلم والصيا الى جميع ليل
 انوار فاعل خلا ومع نور فمفعول النور وهو مفعول ^{بشيء من} ~~الصفات~~

بالذات

بالذات وما هو بالوسط كالشبه والغير وقيل يخص النور بالوسط والوسط
 للضوء بالذات كقولنا دهر الذي جعل الشمس ضياء والنور اضاءة
 بهما فان النور والقول والخط والخطاها وقيل هي فائدة
 يترتب ~~على~~ ^{على} الفعل من غير ان يكون باجته للفاعل على العقل
 بالذات العارية من برز القربا وهي غلب نوره على ^{بشيء من} ~~الصفات~~
 واستشار على صفات الالهام اي وصفها بالايام استعارة
 بالكتابة وتخييل شبه الالهام للظهور لبعض الاشياء الموقوفة فيها دون
 البعض شيىء من نظام يظهر باعديه واطن يستمر باقية كانت ^{بشيء من} ~~الصفات~~
 وبرز بعضهم في ان مثل هذا التركيب من الالهام ^{بشيء من} ~~الصفات~~ ^{بشيء من} ~~الصفات~~
 ان الالهام لا يتخييل واما استعارة للظهور للكتبة فان العمل ^{بشيء من} ~~الصفات~~
 كان تخيلا لا قسما لانهما مع الالهام وهو الالهام ^{بشيء من} ~~الصفات~~

فاعلم ان الالهام
 لا يقتصر على الالهام
 بل يمكن المستور

الى انما الشكر في ذكر الوصف في هذا الاشارة باستقلال في
 وازداد في انما لانها منها صفة تارة والمقصود ان شمول
 في انما في الوصف واثباته على صفات الايام والشمس ثم لا تذكر
 ان اسن كلت كج مرتبة بصيغة البيان واداء كلت ثرو
 على الايام في مدبر من موصوف باو ترقية النفس مرتبة بما يتبعه
 بهذه العبارة المشرفة بغير الاشارة الى الحد والشر وتوقف
 بانما يتول قبل تحته على ما ولينا اي اعطانا وما موصولة على
 محذوف ويدر للقول الثاني من الاشارة الى الوجود وكجوز
 ان يكون كلمة معددية ومن بيانية او تبعية والكل على المعددية
 اول لفظا ومن في الاشارة والاعراض من اوقات الا ان الاشارة الى جميع احوال
 في انما باسم كج وقد نقص الاشارة وبانتم الظاهرة والاعراض بالانتم
 في انما باسم كج وقد نقص الاشارة وبانتم الظاهرة والاعراض بالانتم

والاعراض في الاشارة
 في انما باسم كج وقد نقص
 في انما باسم كج وقد نقص

ازهرت

ازهرت اي صارت وازهرت في الوصف كما ذكرنا رايضا في
 الوصف كالجيا في جميع الجوز والروض الارض مخففة بالرواح
 النباتات وجملة ازهرت رايضا اما صفة للآلة او حال
 منها ورايضا فاعل ازهرت وغير ما عايد الى الآلة ونشكر
 على ما انما من منها وازهرت اي صارت جيا في جميع
 روض على ان منقول في مقام فاعل ازهرت وفي رايضا
 ورايضا مستعارة بالكناية وتخييل وترخيخ ونسلك ان نفس
 علينا اي يسيل علينا من افانته الا وافانته اي خضار فوضا
 او اكثر حتى سال عن جانب الاشارة من اول ابدية اضافة
 للشبه الى الشبه اي من ابدية التي هي كالاول والآخر
 الصافي او من استعارة الكنية والتخييلية كانه من سلكوا ان يسيل

عليهم من ماء الكحل الذي هو على الكحل واليد التي هي على الكحل
 اي الكحل وقيل الكحل الرملة الى الكحل وهو منقوشة بقوله
 ولا تروا هذا في آية ويومئذ العروج بالعبء عطف على
 يفيض والرفيق مع الاسباب وافق المطلوب ويتعدى
 السلام والحقيرة بالياء كما في قوله وقسا الله سبحانه العباد
 فليصين معنى الشريف والعروج الصدور وهو كركه الى العباد
 قد برزوا وتنبه الى ما يحجب به معهم مكان من العروج فانه
 اي رفته وان فليس عطف على ان يفيض من قوله الرسول
 من الكتاب كخلاف النبي فلهذا لم يقل الرسول من شانه
 الملك والى من يخرج انهم عطف بيان الرسول
 عليهم السلام الافاضة التوفيق على العشرة على قوله كما في
 توفيقهم

المبرور

في المسائل من عظمى والافاضة على التوفيق على اسلوب
 التوفيق في السؤال اشرف صفة في البريات اي المحرمات
 في البرية على ذلك النبيلة من جزاء يعني على افضل الصلوة
 مشق بان كيد من العشرة من الله تعالى العشرة ورفع
 والله الشين اسلم الدال اهل بديل بين وعين
 في اشرف دوا في الخطر والسماء في صوب الكسرة
 فنفق صاحب امر من روى الرسول والخطبة في سلم
 الشين بالجماء للجم والجم يعني واحد معنى القاريين
 بالحق القاريين في الجزاء من الجزية من الجزية معنى الاحياء
 وقد سئل معنى العدة والرسيم فتارة العطف على قوله رسول
 وقد عطف على واحد شين على موصيا عابدين فليصين

كنت في يوم من ايامه مشغول بالي علمه للشيخ قدس سره

على سطره في محضر بحثه على ذلك المشغول

ورغم مشغول على تفهيم في محضره في ايامه

على بان هذا العلم قد ثبت بانه كيف يتصور في وضع

في اعتدال حال الشرح في الفهم من شرح هرسانه

على فكره اذ في قوله قد تقدم في شرحه في يوم من ايامه

كان في ان يومهم تركوا اهلها فاستدرك بقوله انهم كانوا

ملا في يومها كلها يعني القابض فصبوا على القابض اذ اذوا

فيما في يومها من القابض في بعض النسخة في يومها بالعلم

فيكون في شرف معنى في يومها في يومها من علمه على القابض

فلم اجد جزاء الشرط في ذلك في ان كان الامر كذلك فلم اجد

م وقت هو بار
الظاهر

في يوم من ايامه من ايامه في يومه في يومه

في يوم من ايامه من ايامه في يومه في يومه

في يوم من ايامه من ايامه في يومه في يومه

في يوم من ايامه من ايامه في يومه في يومه

في يوم من ايامه من ايامه في يومه في يومه

في يوم من ايامه من ايامه في يومه في يومه

في يوم من ايامه من ايامه في يومه في يومه

في يوم من ايامه من ايامه في يومه في يومه

في يوم من ايامه من ايامه في يومه في يومه

في يوم من ايامه من ايامه في يومه في يومه

في يوم من ايامه من ايامه في يومه في يومه

يتوق ويحمل إليها وصف تربية بشارة الملك نفس التبر
 المنى الصمد او ببناء لمادة للفرقة تجب من حب استأنا
 فاعل تجب الا ان كان منقوله او اخرج الا ان كان على انه فاعل بق
 يمكن ان يرفع الا ان كان على الا فاعل تجب نفس استأنا بتقدير من
 وتجيب بمعنى التجب او يحمل الهمزة للضرورة وسببه ان لا يخرج
 فاعله المظنة فاعله المرساة الشخصية وقد صحت به في الشرح
 على فاعله من باب جرد في معررت عابدة من فاعله فاعله
 الفاعلية في زمانه وهو بارة الاستيعة التزم للسر ب اياها
 ومجمل عطف على فاعله بحيث يتصل به منقول ثاني
 استأنا يتصل به لانه يتصل به مرتبة مراتب الدنيا والدين فاعله يتصل به
 ويتصل بها اي يتراخى ويتبدل دون سرادقات دولته

في كل حال او فاعله من سرادقات دولته الى ليس لهم مرتبة منقول
 الى السرادقات الا ان كان في دولة دون الدول ايها والسرادق
 وقاب الملك والملك من وجه الملك او فاعله منقول
 صوب وجه الوزير الكبير الذي يرجع فاعله الى الملك
 وفي اصل الدائرة الجمع فيه فاعله الملك فاعله الملك
 في العالم العالم المسمى من ذاته ومساكنه من الموردة
 سميت بالعالم لانها ما جعل به النافع النفع والطعام الخاتم
 اسم لا يسم به بل هو صاحب السيف والقلم سباق صيغة
 المبالغة من البقي مرفوع على انه خبر خبر او صفة خبره
 النمايات النهايات المصلحة المرتبة على الفعل المسمى
 بالماثلة باعتبار انها ماضية الفعل بمعنى غاية باعتبار انها

الحرة المأخوذة على النسل يسمى قرضا في نصب رايات السعادات
 متعلق بيبات والرايات مع راية وهي العلم ايضا والاصوة
 التي تسمى لها لان الغايات طرف واخاذا الضقة الى الطرف
 احاطة معنوية كاحاطة مصارع مصر الى نبع في شاة الجبل
 اي انتشره بانفس الرهايات اي الله في اخراة وديان التوراة
 فاطرة مبنية في المنظر بمعنى اي اصل النظر الى الابد
 فان اصل الدقة وهو المسمى بالدينونة والارادة من صاحب
 الدقة يعني ان التوراة لا يتطردن اليه ويترنن كما يبره قبل
 مبادية يار القبر يعني الحافظة فيكون الدينونة مستندة في الدقة
 اعيان الازالة اي تحذف الحروف ان شاء الله المتصور
 يات مع بني السيف والفتح كما خرج به وعلما والاشيق

من الامراء

من الامراء والعوزاء والامام الامام من غزاة التوراة الغزاة في اصل
 هي اليان في جملة الغزاة ثم استبر لكل رايه صريف وانما
 على الاسم وصف مشتق من قبل ^{مفك} وقرة التوراة براهية
 راي السعوات الابدية مع دابة من راي معنى في الفايح
 من راي الشيء يخرج اي يظهر من تحت العيار راي الغايات
 الرعية تولى قراة الله الربانية اي معنى وحكم على الامام
 الغزاة ومعنى التوحيد بان ربيته جاي سائق والربانية منبهة
 الى الرب كالتجسدية والرومانية مؤنس اي مثبت
 وحكم مبادية مع البني الدقة يتبع العدل في المال والجمع
 ردول وردال السلطانية العالي عنان الجلال ينتج
 العين والوزن السحاب رايات اقباله كانه اراد ان يحاسب الله

وبسم الله الرحمن الرحيم مستغفرين
 من الله على كرمه العليم مستغفرا على ربه الذي هو الغني
 ربه الرحمن بعد يقول الحق لا اله الا الله الملك الجبار
 اسين من قال اسين بن محمد فني الله من الله فان صدق
 الحق لا راي له ولا في الشبهة عيا الله تعالى الطيف
 والشبهات البليدة التي لا تفرق من الله اشرح صدره
 الطاهر على ربه من فرقت فيه مستغفرا عن خلقه ان
 بعد البيان قوله ان الله عز وجل يعلم بيان الله
 الشفيع من الهاء وهو الربوبية والدرج مع الله هو الله
 الجبر الشاف القاطع والتميم او قال الله عز وجل في الجبر
 البيان ريس او صاحب البيان هو الحق الفصيح العرب

العرب قانا الغفران المستغفرا ان اسين الذي انزل في الجبر
 يقين معها بعض ريس او صاحب محادثة والحق المستغفرا
 اعلى شجرة بين الله في الغربة شجرة المستغفرا الجبر
 والحق شجرة بين الله في الجبر شجرة الجبر المستغفرا
 اعتبار الكثرة الشهور والظهور من الجبر مستغفرا ان اسين الذي
 كذا الله او طين الله على قدم الشجرة لانه من الطين
 المستغفرا الى ذكر الشجرة الجبر مستغفرا على ان الله على
 اعز من الله ان لا يقرب من الجبر الى مستغفرا
 او من مستغفرا بيان الله شجرة البيان في الحق الفصيح العرب
 على في الغفران كونه مظهر المعاني باليد التي هي مظهر الشجرة على
 بالكتابة فثبت البيان باليد من لازم اليد التي هي البيان على

الاستدلال العقلية ويجوز ان يكون ان ما ذكره في بيان ابياتنا
 ان بيان هو البيان والمعنى الكل كما ذكرنا في اورد وجب العلة
 لا التبريد ان تشبه البيان اياها في الظهور بخلاف في العاقبة
 تشبه الى التبريد على قولنا نعلم ان قيل للتبريد
 لا قيل لبيان بيان قيل لبيان نعم انما اشار الى ان التشبه
 ان نعم انما قيل على مفرقة وفي ترتيب النظم بين النظم على
 العدد وان نعم انما البيان نعم انما في احوال مناسب بين
 المساببين تشبه الصفة التجريدية التي هي النزاع امره
 من انما في ذلك عند النزاع من النظم نعم كما نرى من امره
 امده في ذلك رتب امره من عند هذا على ان السلف
 من علوا البيان في زبد امره وهو تشبه لمع كذا كلف

اعلم وانما تعرف ان من المحقق قد اهدى الى ان كذا مستند
 قد قيل الشرح على هذا يمكن ان يجعل الادلة والادعاءات الجلية
 لا تظهر بمعنى ان ائمة الادعاءات الجلية الى ما لا ادرك
 في تقرير الرغبات ابراهيمية مع كون النظم في رتبها المتعارفة
 التوسعية لا تترك خلفها مواضع للشبهة المذكورة ويجوز ان
 يكون استشارة بعض الادعاءات بعضها لا يبين التوحيد بعد تشبه
 ثم ان الادعاءات بفتح الادلة في مطلق النظم وحكميات البيان
 ويجوز ان يكون البيان بخلاف البيان السابق نسبة الكل الى مجرد
 استشارة على الاستشارة السابقة في كذا يكون كالمصل
 ائمة الادعاءات الجلية ما في بعض الادعاءات بالكل
 المبين كذا على هذا التوجيه ابل ايا التحقيق في ادعاءات

تكون سماء الانسان طنج كلها من النور الحقيقية من غير تحيل
 والتفكر في هذا وروايت ما ذكره البهائي في قوله تعالى
 قوله وان من رزقنا من رزقنا ان الله تعالى له في الامور
 والاخرى مع غيره من النور والحق والحق والحق والحق
 مع البروق فيهم البروق وسكون بهر الكرم والروح الامني مع
 فيهم من نور النور للعدة لا تقرب من النور والحق والحق
 ما ليس الذي انما هو النور والحق والحق والحق والحق
 بهن في جميع الامور والحق والحق والحق والحق والحق
 والحق النور والحق النور او على الاستجابة الى الله تعالى
 في ان نور الله تعالى في هذا العالم والحق والحق والحق
 ميل النور الى سمعها وادواتها البصر والسمع والحق والحق

العدل

الله تعالى في هذه النور والحق والحق والحق والحق
 بالكتابة ان الله تعالى في النور والحق والحق والحق
 طروف النور والحق النور والحق النور والحق النور
 سبيل الاستجابة للكتابة في نور النور والحق النور
 لا يكون الا كما في النور والحق النور والحق النور
 من نور النور والحق النور والحق النور والحق النور
 النور في النور والحق النور والحق النور والحق النور
 الحق ان الله تعالى في النور والحق النور والحق النور
 في النور والحق النور والحق النور والحق النور
 في النور والحق النور والحق النور والحق النور
 في النور والحق النور والحق النور والحق النور

ن

ان يكون مبررا بانه لا يمكن ان يكون مبررا
على ذلك المبدأ في نفسه انطق للمبررات بليست بحرب
وجور ولا انطق في انفسه انطق بالمبادئ العامة الثالثة
على وجوب وجوبه اعني المبررات انفسه البراءة والحكمة
الدالة على انه واجب المبررات او مبرراته في نفسه كذا فيكون
انما يراو بالانطق انطق بمقتضى الشئ في ذاته وكمال
على ما انطق به كذا حيث قال طالع انطق الله الذي
على شئ في نفسه عليهم السلام عليهم السلام
يعلمون فيكون المعنى انطق الله المبررات كلها في شئ
واحد في انطقا حقيقة فيكون قياسات من الصناعات
التي يجب القامات السند لها على انه واجب المبررات

فيكون المبررات انطقا بالمبادئ العامة للثانية لان
انطق المبررات فيكون انطق بالانطق انطق المبررات
انطق المبررات فيكون المعنى انطق المبررات
والانطق على انفسه بليست بليست وجوب وجوب
والانطق والانطق في غير المبررات السبب فيكون
الانطق المعنى على انفسه فيكون المعنى انطق المبررات
والانطق في غير المبررات فيكون المعنى انطق المبررات
كالانطق في الانطق انطقا بالمبادئ العامة
انطق المبررات فيكون المعنى انطق المبررات
والانطق في غير المبررات فيكون المعنى انطق المبررات
والانطق في غير المبررات فيكون المعنى انطق المبررات

منطبق على جميع جملات الاربعة الصادرة العجبة ان تغير
الشيء النفس البسيطة هي التي يكون ملكة يحصل جميع ما يكون
وقد اورد بها منها كلاما لا يدركه ولا يحيط به الاستدلال
البرهان الذي هو قوله سابق الفايات مع عبارة هذه الاربعة
الاربعة مع رتبة وهي العلم هذه النفس المتوحد من فائدة العرب
فانهم يحسنون رابعهم على من جعل من رسم الاربعة
على من يحصل له غاية وان يبقى على العمل يكون سابق الفايات
الحاصل في نصب الاربعة هو ما يشهد حال المدح في عرشه
ورقة مكانه وغاية كلامه وقوله على جميع اقواله كمال ولكن
السابق الكامل على جميع عبارته وشبهه منه فاستدل القائل
في ذلك الكلام في قوله الفاعلة قوله البانخ في شجرة

بأنه قد جعل لا تزد من الاربعة التعريف والاعطاف والناطحة
بالفعل المتعدي من الاربعة المتوحد بالجملة فاعطاف الاربعة
ان شئت ان تزد من الاربعة المتوحد بالجملة فاعطاف الاربعة
الاعطاف التي تزد من السعادة فاعطاف الاربعة التي تزد من
الذي المتوحد من السعادة فاعطاف الاربعة التي تزد من
ان الحكم اصل الاربعة فاعطاف الاربعة المتوحد بالجملة
مدون البانخ والغرض واحد فاعطاف الاربعة المتوحد بالجملة
ان المدح والاعطاف واسترأ بسبب ان الاربعة متوحد بالجملة
اعني اعلام اقباله يعني ان اعلام اقباله لا يمكنه ان يكون غيره يعني انه
لا يحتاج الى ترتيب الغير بل الكل على كل ترتيبه في شجرة
الشمم مع الشجرة هي الفصال المتكثرة قوله عاينته اذ غابته وادركته

انزل مثل الجبل المذوق انظر مثل البرق في انوار
 الى الغمام وسميت جبروت فقال سميت ولى المظاهرة
 رتبة منقذ منيرة لنا اعلام والهدى ملوك كبر الميم
 وقال انقذ اول النعم في الدنيا فيمنع من الله المظاهرة
 الى بعل في طرفة العين والكلهم استلوا من فكره والى الكثرة
 مع ملك وهو الطريق الاخذ مع جند وهو حجر
 بجلى على فجرة الدار والدار في فجرة وفي الدار الكثرة
 على من الرطة وهو التعلق بينا على شاة مستطاط
 الى تعلق الحانق مع متعد وهو ربح السند والملك
 مع كثره ويحلم منع منقذ التلب في كبر في انوار
 فيها اللطيفة فحيلة من الخلف الى رفاق في مفارح سابق

سابق بينه سبني على حفرة من اعانة العفة الى المذوق
 وحفرة الرجل في نفسه العكس الى المظاهرة في الربا
 مصدر من فلان النعم بالهجرة الى ماري كما فيهم
 من الصعود وهو العود والارباع سرادقات مع سرادقة
 وهو سوب سرادقه والندى فيهم السال غار في سوب
 وهو الزبد الكبير الذي وضع اليه والى السور الصدى
 مع فيه تواتر الملك وضوا على سابق الغياض اعانته
 دارها الى راس المظاهرة في الغياض بعد المظاهرة
 مباركة في المظاهرة الكامل لانظر اليه الملك المظاهرة والظفر
 عين اعيا الامارة الى غار الامارة من الامارة وغرته
 الى يمينه من غرته وفيه من يمينه في غرته وفيه من غرته

در این شهر که شهر است
دو سقک محمد علی

اسم در فرمان
کشی امکان

نصف مرد و در دولت شاه
از دولت کلین فخرین اریق
سعد شاه و در دولت شاه
مفسر قیام و در دولت شاه

ایمان روز شب میوه علم
سپاس و در دولت شاه

کشت

تفتحه وانما لو كان بعد الكون ما هو متوقفا على كونها **فقد ثبت**

الما هو متوقفا على كونها لا يكون متوقفا على كونها ولا يحصل
الكون بعد كونها ويجب ان يكون الاول على الثاني وضعا
لقد انشأنا على الترتيبين بل ان كان الاول لا يثبت الا به
تصوره كما هو عليه في ذاته او بما هو متوقفا عليه كما هو عليه
كذلك والحكم لا يستلزم ان يكون من جنس غيره الا هو لا يثبت
والله اعلم قد ثبت الاول في المعنى والوجود فثبت

الاول على الثاني في الوجود والاعتقاد في المعنى
الوجودي لا يثبت كونه الا بالثبوت على الحيوان والاطلاق وهو كونه
لما دخل فيه فثبت كونه الا بالثبوت على الحيوان والاطلاق وهو كونه
وهو يثبت لما خرج عنه التزام كونه على كونه العلم وصحة
الاعتقاد ويظهر في قولنا ان كونه لا يثبت كونه الى ربحا ج
بما لا يثبت من انفسه بل من صورته فثبت كونه الا بالثبوت
فثبت كونه الا بالثبوت كونه الى ربحا ج كما لا يثبت من
تفتحه بل يثبت الى ربحا ج فثبت كونه الا بالثبوت كونه الى ربحا ج

تفتحه وانما لو كان بعد الكون ما هو متوقفا على كونها

فثبت

مع عدم الازمنة يثبت في الخارج وانما لا يثبت من غير
ثبوت الوجود وانما لا يثبت من غير ثبوت كونه لان
الما هو متوقفا على كونها لا يكون متوقفا على كونها ولا يحصل
الكون بعد كونها ويجب ان يكون الاول على الثاني وضعا
لقد انشأنا على الترتيبين بل ان كان الاول لا يثبت الا به
تصوره كما هو عليه في ذاته او بما هو متوقفا عليه كما هو عليه
كذلك والحكم لا يستلزم ان يكون من جنس غيره الا هو لا يثبت
والله اعلم قد ثبت الاول في المعنى والوجود فثبت
الاول على الثاني في الوجود والاعتقاد في المعنى
الوجودي لا يثبت كونه الا بالثبوت على الحيوان والاطلاق وهو كونه
لما دخل فيه فثبت كونه الا بالثبوت على الحيوان والاطلاق وهو كونه
وهو يثبت لما خرج عنه التزام كونه على كونه العلم وصحة
الاعتقاد ويظهر في قولنا ان كونه لا يثبت كونه الى ربحا ج
بما لا يثبت من انفسه بل من صورته فثبت كونه الا بالثبوت
فثبت كونه الا بالثبوت كونه الى ربحا ج كما لا يثبت من
تفتحه بل يثبت الى ربحا ج فثبت كونه الا بالثبوت كونه الى ربحا ج

يثبت

لا يوجد

فثبت

فثبت كونه الا بالثبوت كونه الى ربحا ج
اصلا وما هو متوقفا على كونها لا يكون متوقفا على كونها
على الترتيبين بل ان كان الاول لا يثبت الا به
تصوره كما هو عليه في ذاته او بما هو متوقفا عليه كما هو عليه
كذلك والحكم لا يستلزم ان يكون من جنس غيره الا هو لا يثبت
والله اعلم قد ثبت الاول في المعنى والوجود فثبت
الاول على الثاني في الوجود والاعتقاد في المعنى
الوجودي لا يثبت كونه الا بالثبوت على الحيوان والاطلاق وهو كونه
لما دخل فيه فثبت كونه الا بالثبوت على الحيوان والاطلاق وهو كونه
وهو يثبت لما خرج عنه التزام كونه على كونه العلم وصحة
الاعتقاد ويظهر في قولنا ان كونه لا يثبت كونه الى ربحا ج
بما لا يثبت من انفسه بل من صورته فثبت كونه الا بالثبوت
فثبت كونه الا بالثبوت كونه الى ربحا ج كما لا يثبت من
تفتحه بل يثبت الى ربحا ج فثبت كونه الا بالثبوت كونه الى ربحا ج

[illegible]

كما لو وجد شي من امر يتكافئ الخارج مع ان يقال كل مربع
 شكل باعتبار الاول دون اننا نعلم بوجوده شي من الا
 شكل في الخارج الا ان الخارج يقع ان يقال كل شكل مربع
 باعتبار اننا في دون الاول وعلى المحاورات الباقية
 في المقول والتمثيل حرف البسبب ان
 كان جزءا من المخرج كقولنا لا شيء مما هو من
 جميعها او منها جميعا بسبب ان حقيقة معدومة موجودة
 كانت او بسبب ان لم يكن جزءا من شي منها جميعا
 بسبب ان حقيقة محض ان كانت موجودة وبسبب ان كانت
 سببية لا اعتبارا بحال الحقيقة وبسبب ان سببية الشبهة
 والسببية بطرق الحقيقة فان قولنا كل ما ليس بشيء
 لا عالم موجود مع ان طرفه غيرا عندهم او قولنا لا شيء
 من امر كسب كسب سببية مع ان طرفه وجودا بان
 البسبب اتم من هو موجود وهو معدوم وهو لا شيء
 البسبب عند عدم موضوع دون الالجاب فان الالجاب

فان الالجاب لا يلزم الا على وجوده بحقيقة كذا في الخارج
 موضوع او مقدرة كذا في حقيقة موضوع وانه اذا كان
 موضوع موجودا فانها ملزمة ما في الفرق بينهما
 في اللفظ اما في اننا ثبت في الحقيقة موجودة ان في حقه
 على جهة السبب وسببية ان آخرت عنها واما في ان
 فبأنه او الالجاب على تخصيصه فيكون بال
 معدوم ونظرا ليس بالسبب البسيط او بالعكس
 في الحقيقة الموجبة ان سببية الالجاب في
 من كيفية الالجاب كانت او بسبب كالفردية والعدم
 والعدم فردية والعدم واما بسبب تلك الحقيقة مادة
 الحقيقة واللفظ الال على غيرها حقيقة الحقيقة والحقيقة
 الموجودة التي جرت العادة بالبحث عنها وعن غيرها
 تلكا عن حقيقة منها البسيط وهي التي حقيقتها ايجاب
 فقط او بسبب فقط ومنها مركبة وهي التي حقيقتها
 مركبة من ايجاب بسبب اما البسبب فثبت ان الالجاب

البسبب السبب

وطلق وسمى التي حكم فيها الضرورة بنشوء المحمول بالضرورة
 او سلبه عند مادام ذات الموضوع موجودا بقولنا بالضرورة
 كل انب لم يولد و بالضرورة لا شيء من الحيوان يخرج
 عنه و قد أطلقه على التي حكم فيها بدوام ثبوت
 المحمول للموضوع او سلبه عند مادام ذات الموضوع موجودا
 و مثلهما ايجابا و سلبا مآثر مشتركة في العادة هي
 التي تحكم فيها الضرورة بنشوء المحمول للموضوع او سلبه
 عند بشرط وصف الموضوع كقولنا بالضرورة كل انب
 يخرج الاصل مادام كانب و بالضرورة لا شيء من
 سائر الاصل مادام كانب و قد أطلقه على التي
 تحكم فيها بدوام ثبوت المحمول للموضوع او سلبه عند بشرط
 وصف الموضوع و مثلهما ايجابا و سلبا مآثر مشتركة في العادة هي
 العادة و هي التي تحكم فيها بنبوت المحمول للموضوع او
 عند بالفعل كقولنا بان طلاق النكاح كل انب لم تنفك
 و بالطلاق النكاح لا شيء من الانب لم ينفسخ ابدية

الضرورة

الضرورة

الضرورة

الضرورة

ابدية و هي التي تحكم فيها بالضرورة
 الضرورة المطلقة من جانب هي التي تحكم فيها
 لا مكان النكاح كل انب لم يولد و بالضرورة لا شيء
 من الحيوان يخرج عنه و قد أطلقه على التي حكم فيها بدوام ثبوت
 المحمول للموضوع او سلبه عند مادام ذات الموضوع موجودا
 و مثلهما ايجابا و سلبا مآثر مشتركة في العادة هي
 التي تحكم فيها الضرورة بنشوء المحمول للموضوع او سلبه
 عند بشرط وصف الموضوع كقولنا بالضرورة كل انب
 يخرج الاصل مادام كانب و بالضرورة لا شيء من
 سائر الاصل مادام كانب و قد أطلقه على التي
 تحكم فيها بدوام ثبوت المحمول للموضوع او سلبه عند بشرط
 وصف الموضوع و مثلهما ايجابا و سلبا مآثر مشتركة في العادة هي
 العادة و هي التي تحكم فيها بنبوت المحمول للموضوع او
 عند بالفعل كقولنا بان طلاق النكاح كل انب لم تنفك
 و بالطلاق النكاح لا شيء من الانب لم ينفسخ ابدية

الضرورة

انما الوجودية لا ضرورة وهي مطلقة الذات فبقية
 الضرورية هي التي ان كانت موجبة لكونها كمال
 ضاحك بالفعل لا بضرورة فتركبها من موجبة مطلقة
 عامة وبها يمكن عامة وان كانت بانية لكونها
 لا شيء من الالزام لضاحك بالفعل لا بضرورة فتركبها
 من بانية مطلقة عامة وموجبة ممكنة عامة الوجود
 اللازم وهي المطلقة الذات مع جهة اللازم والتركيب
 الذات وهي ان كانت موجبة وبانية فتركبها من
 مطلقين عامين احدهما موجبة وان في بانية وممكنة
 ايجادا وبانية مائة الوقتية وهي التي حكم فيها بقية
 ثبوت وجودها في الموضوع او بانية عند في وقت معين
 من اوقات وجود الموضوع بقية باللازم والتركيب
 الذات وهي ان كانت موجبة لكونها بالضرورة كل
 ممكن وقت جيلون الا رفضا وبان التسلسل
 لا دلائل تركبها من موجبة وقتية مطلقة عامة وان كانت

الوقتية

الزمانية

وان كانت بانية لكونها بالضرورة فتركبها من انما
 وقتية انما لا دلائل تركبها من بانية وقتية مطلقة
 وموجبة مطلقة عامة مشتركة وهي التي حكم
 فيها بضرورة ثبوت وجودها في الموضوع او بانية عند في
 وقت معين من اوقات وجود الموضوع بقية
 انما اللازم والتركيب الذات وهي ان كانت موجبة لكونها
 بالضرورة كل انما مشترك في وقت لا دلائل تركبها
 من موجبة مشتركة مطلقة وبانية مطلقة عامة
 كانت بانية فتركبها من بانية مشتركة مطلقة
 وموجبة مطلقة عامة ممكنة انما هي التي
 تحكم فيها بالارتفاع الضرورية والمطلقة من جانب
 الوجود لعدم تبعها بغيرها سواء كانت موجبة لكونها
 بالامكان في خاص لا ان بانية كاتب او بانية لكونها
 بالامكان في خاص لا شيء من ان بانية كاتب
 فتركبها من ممكنين عامين احدهما موجبة واللازم

الزمانية

الزمانية

الملك
الملك

و اما ان يكون لا يعرف ولا يوافق من يدان فلهذا
مما يتبين به اني يكون انساني فيها لانه ان لم يكن
كذلك لان مثلته انه كونه واما انسانيه وهي ان يكون
انسانا فيها مجردا لانسانا فكونه لا يكون لانسانا
اما ان يكون يدان ايسر واما ان يكون حقيقه او لا ايسر
كأنما مانع الصحيح اذ ايسر واما كأنما مانع اخلو
وبانه لا يوافق من يدان انسانيه وهي
حكمه في حق ما حكم به في صحتها وبانه لا يوافق
بانه لا يوافق وبانه لا يوافق بانه لا يوافق وبانه
الانسانا في بانه انسانيه وانه لا يوافق
لهذا من صاويين ومن كاذبين ومن مجهول
الصدق والكذب ومن مقدم كاذب ونال صادق
ومن مكسب بل لا يتابع البتة لاهل الصاويين
الكاذب ويكتب عن خبرين كاذبين ومن
مقدم كاذب ونال صادق وبالعكس ومن صادق

بناءا وكان لا ريب وانما اذا كانا في الحقيقة
 عن صادقين في حال الانفصال الموجبة الحقيقة
 لصدق عن صادق وكاذب وكذب عن صادق
 ومثل كاذبين وما لم يجمع لصدق عن كاذبين
 صادق وكاذب وكذب عن صادقين وما لم يخلو
 لصدق عن صادقين وعن صادق وكاذب وكذب
 عن كاذبين وبما لهما لصدق مما كذب به
 وكذب مما لهما لصدق عن موجب وكذب
 ان يكونا في الحقيقة او معاندها لعدم جميع
 الاوضاع التي يمكن حصول عليها وهي الاوضاع
 التي يحصل للمقدم بسبب اقتران الاحاد التي
 يمكن اجماعها معها والخبر ان يكون كذلك
 بعض الاوضاع وتختص منه ان يكون كذلك
 وضع معين وبما هو موجب الكلية في منفصلة
 كما انهما في منفصلة دائما وبما هو

نت

اربعة الكلية فيها ليس البتة وبما هو موجب
 فيها قد يكون وبما هو البتة الموجبة فيها قد لا
 يكون وبما هو خلاف البتة على سبيل الجواب
 الكا والحمد بالطلاق فقط لولا ان اذا انفصل
 منفصلة واروا ما في الانفصال وانما في تركيبة
 من جملتين وعن جملة منفصلة وعن جملة
 منفصلة وعن منفصلة ومنفصلة وكل من هذه
 الاخرة في منفصلة يقسم الى قسمين لانها في
 ما من تاليفها بالظن بخلاف الانفصال فان
 ما انما تتميز عن تاليفها بالوضع فقط فاق
 انفصال تامة ومنفصلة تامة وانما ان منفصلة
 لا يجوز اجماعها من تلك في اجماع الانفصال
 وفيها اربعة ما جئت الاصل في انك قد جئت
 بان اخلاف القسطن بلكا جاد وبما جئت
 فيمنه لانه ان يكون اجماعها صادقة وانما

انفصال
 بت

كاذبة فلا يتحقق في الحقيقة من الوجود
 ضوع ويندرج فيه وجدة الشرط والوجود والكل
 انجلا الجول ويندرج فيه وجدة التمام والكل
 والافاضة والقوة والنفس من غير وجوده لا يتحقق
 من الاطلاق بالكمية لصدق الجزئية وكذا لا يتحقق
 في كل مادة يكون موضوع فيها اعم من الجزئية وفيها
 جبرية لا بد مع ذلك الاطلاق بالجملة والكل لصدق الجزئية
 وكذب الفردية في مادة الاسكان فيقضي الفردية
 المطلقة الممكنة العامة لان سلب الفردية مع الفردية
 ما يتحقق في جزئية ونقيض الباطنية المطلقة العامة لان
 سلب في كل الاوقات جارية الاجاب في بعض الجوانب
 ونقيض في شروط العامة اجنبية الممكنة انما هي حكم فيها
 بغير الفردية عن كجب الوصف عن كجب الوجود
 كقولنا كل من ب ذات الجنب يمكن ان ليس له بعض
 او قد يكون جنوبا ونقيض الفردية العامة اجنبية المطلقة

ادم مرثا

انما انما حكم فيها بغير الوجود الموضوع او سلبه من وجوده
 اجنبية وصف الموضوع وشالها مائة فان كانت
 لينة فنقيضها احد نقيض جزئيا وذلك جلي بعدا
 بمقتضى مركبة ونفا بغير اسباب فالك اذا انقضت
 الوجودية الالوانية فركبا من مطلقين لا يتبين
 اوجهها بوجبه والافاضة بان ان نقيض المطلقة
 العامة الباطنية تحققت ان نقيض الالوانية هي الفاضة
 وادام هو الفاضة وان كانت جبرية فلا يكون في نقيضها مادة
 لانه كذب بعض اجسامه وان لا يكونا مع كذب كلوا
 احد من نقيض الجزئيين بل يمتنع في نقيضها ان يزداد
 نقيض جزئيين فكلوا احد واحد او كلوا احد واحد
 من نقيضها فيكون كلوا احد واحد من الزاد والجسم
 والباقي او يسجد كجوانه والباقي اشربة فيقضي الكسبة
 منها جبرية هو الفاضة في اجنبية النوع والافاضة في الكسبة
 وبالعكس في عكسها بمقتضى وجودها من غير

اجنبية

الاول وان كان الصغر مكررا في شي قريب وقرنا
 هبة اجماع من كنية وضع احد الاو سبطا عند كنية
 ربي شي شكلا وهو اربع اقسام الاول سبطا ان كان مكررا
 في الصغر وموضوعا في الكبر فهو الشكل الاول وان كان
 مكررا فيهما فهو الشكل الثاني وان كان موضوعا فيهما
 فهو الشكل الثالث وان كانت موضوعا في الصغر
 وقرنا في الكبر فهو الشكل الرابع الشكل الاول
 فنشره اجاب الصغر والام يد رجة الصغر
 في الاول سبطا وكنية الكبر والاولى ان كان
 البعض اجماع عليه بالاكبر من البعض المحكوم به
 على الصغر ولو به الشاخبار بخلاف الاول من كون
 كنيته بنج موجه كونه كل شيء ب و ك ب اقل
 في الثاني من كنيته والصغر موجه بنج ب ب ك
 كونه كل شيء ب و لا شيء من ب اقل شيء من ج اقل
 من موجهين والصغر في شيء موجه بنج ب ب ك

٤٦

كونه بعض شيء ب و ك ب اقل بعض شيء اقل شيء من ب
 بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج
 بعض شيء ب و لا شيء ب اقل بعض شيء ب و لا شيء ب
 شكل بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج
 موجه بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج
 موجه بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج
 ثالثة بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج
 اربع الاول من كنيته الصغر موجه الكبر ب ب
 بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج
 شيء من ج اقل بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج
 بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج
 الاول الثاني من كنيته والصغر ب ب بنج بنج
 بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج
 شيء من ج اقل بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج
 بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج بنج

419

[illegible]

الاختلاف الموجب لعدم الاستباح وفرد به انما
 ثم ان الاول من موجبات كذا في موجبة خريفة
 كقولنا كل ب ج وكل ا ب فبعض ج العكس ترتيب
 ثم عكس ترتيب الثاني من موجبات واكثر خريفة في
 موجبة خريفة كقولنا كل ب ج وبعض ا ب فبعض
 ج اما الثالث من كلياته والصور بالترتيب
 بالترتيب كقولنا لا شيء من ب ج وكل ا ب فكل
 من ج اكثر الطابع من كلياته والصور موجبة
 ترتيب بالترتيب كقولنا كل ب ج ولا شيء من ا ب
 فبعض ج ليس العكس فبعض من ا ب ليس من ب ج
 خريفة ضرورية بالترتيب كقولنا ب ج بالترتيب كقولنا
 بعض ب ج ولا شيء من ا ب فبعض ا ب اما الرابع
 من ب ج خريفة ضرورية موجبة كقولنا ب ج بالترتيب
 كقولنا بعض ب ليس ج وكل ا ب فبعض ج ليس العكس
 الصور ليرد ان الثاني ا ب ليس من موجبة ب ج ضرورية

وهو خريفة كقولنا ب ج بالترتيب كقولنا كل ب ج وبعض
 ا ب ليس ب فبعض ج ليس ا ب العكس كقولنا لا شيء من ا ب
 انما من من ب ج بالترتيب ضرورية موجبة خريفة كقولنا
 خريفة كقولنا لا شيء من ب ج وبعض ا ب فبعض ج ليس
 العكس ترتيب ثم ب ج بالترتيب كقولنا ب ج بالترتيب
 بالترتيب وهو فبعض من ب ج لا شيء من ا ب فبعض من
 ج بالترتيب كقولنا فبعض الاخر من ا ب فبعض من ج
 بالترتيب من ب ج فبعض من ا ب فبعض من ج بالترتيب
 وبكثير البعض الذي هو ا ب وكل ب فكل ج
 فنقول كل ب ج وكل ا ب فبعض ج ج ثم نقول
 بعض ج ج وكل ا ب فبعض ج ج او هو المطر والتميز
 والصور بالترتيب في الثاني الاول وذكرنا انما
 انما ان الفرق للاختلاف في التباين من ليس بالترتيب
 نشره كون بالترتيب من ا ب فبعض من ج فبعض
 ما ذكره من اختلاف في الخطا

الترتيب من ان يقرأ انما الكتاب في الشرايط المذكورة
 تحت اربع الاول ما يتركب من المفصلات والبطون
 من ما كانت الشركة في خبر تام من الشرايط وينفذ
 لشمال الاربع في الاول ان كان ثانيا في الصغر نفعه
 في الكبر فهو شكل الاول وان كان ثالثا فيهما فهو شكل
 الثاني وان كان مقدما فيهما فهو شكل الثالث وان
 كان مقدما في الصغر ثالثا في الكبر فهو شكل الرابع
 وشرايط الاسابح وعدد المقرب والنجاة الكينية
 في كل شكل كما في محبتنا من غير فوشال القرب الاول
 من شكل ان قد يكون كل كان آب في ذواته كان
 في وقت زنج كان كما آب في ذواته ما يتركب
 من المفصلات والبطون من كانت الشركة في اركان جرة
 غير ان من مقدمتين يكونان آة كل آب او كل جرة
 كل آة او كل ذرة في كل آب او كل جرة او كل ذرة
 فلو الواقع من مقدمتي الشرايط وعن اجدر الاشكال

مدرسة

وينفذ في الاشكال الاربع والشرايط معتبرة
 بان يكون معتبرة بينهما بان كانت ركنين
 ما يتركب من كنية المفصلات والبطون
 ما كانت هجينة كبر والشركة مع ثانيا المفصلات
 مفصلات مقدمتها مقدم المفصلات وثالثها ثانيا
 بان الثاني او الثالث يكونان كل كان آب فكل جرة
 ذرة في كل كان آب وكل جرة وينفذ في الاشكال
 الاربع وشرايط معتبرة بان يكونان معتبرة بينهما
 بان الثاني او الثالث الرابع ما يتركب من هجينة
 والمفصلات وهو على تسعين الاول ان يكون شكل
 بعد دواجز الا انفصال بين ركنين او احد من ركنين
 من اجزاء الا انفصال اسامع هجينة الشرايط
 في الشرايط كقولنا آب واما دواجز او كقولنا
 دواجز او كقولنا آب واما دواجز او كقولنا
 دواجز او كقولنا آب واما دواجز او كقولنا
 دواجز او كقولنا آب واما دواجز او كقولنا

الترتيب

الترتيب الرابع

انصاف و انصاف

الطبع

ایام و احوال و غیره
در این کتاب مذکور است

نظمی که در این کتاب
مذکور است

در این کتاب
مذکور است

این کتاب از
خطاب مذکور است

در این کتاب
مذکور است

برای وادار

عبد الوہاب
نور محمد
نور محمد
نور محمد

[illegible]

نامیده میشود که در این کتاب
و تقریباً در این کتاب
میشود و در این کتاب
تقریباً در این کتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد الواجب وجوده المتعظم نظيره المكنن سواه وغيره الصادر عنه
باختياره شره وخيره والعلوية والسلام على محمد الذي انتشر به
نزيه وامره اما بعد فان كتاب الشيخ الاسلام الفاضل قدوة
الحكماء اقره به الماهر طاب ثراه وجعل الخيرة مشواه المشهور
بابا غوجي لما كان على بعض الاخوان متعصبين او على بعضهم
متعصبين ابدت ان اكتب بالتماسهم او رايا ليزيل غشوة وتعميم
تيسروا احد في الميسرين والوفقين قال **بابا غوجي** اقول
اعلم ان للمنطقيين اصطلاحات يجب تحفظها بالجمدي اذا

اذا اراد ان يشرع في شيء فهو من العلوم منها ان
وهو لفظ يوناني يراد به الكليات الخمس هي النوع والجنس
والفصل والخاصة والعرض العام وهذه يتوقف معرفتها
على بيان الدلالات الثلاث وهي المطابقة والتميز والالتزام
وانتم النقط والدلالات هي كذا تسمى بجانها يلزم من
العلم به العلم بانه الاخر والاول هو الدال الثاني هو المدلول
فمن هذا عرفت ان الدليل هو الذي يلزم من العلم به
العلم بانه الاخر وكذا عرفت ان المدلول هو الذي يلزم من
العلم بانه الاخر العلم به الدلالات تنقسم الى طبيعية ومقلية و
شعيرة والمداد من الدلالات هي الدلالة الوضعية الدقيقة التي
يكون بموجب وضع النقط الدال على المعنى وهي ثلث لان للنقط

الدال على المعنى بالوضع لا يجوز من ان يدل على تمام ما وضع له او يدل

على جزاء ما وضع له او يدل على ما يلزمه في الذهن **فلا** **كان** **لا**

فالدلالة دلالة بالمطابقة وان كان الثابت فالدلالة دلالة

بالتميز وان كان الثالث فالدلالة دلالة بالالتزام بمثال

الدلالة بالمطابقة كالان في الخارج على الحيوان الناطق بالمطابقة

لكونه تمام ما وضع له وانما سميت هذه الدلالة مطابقة لان اللفظ

موافق على تمام ما وضع له وذلك هو من قولهم مطابق الشغل على

اذا توافقا ومثال الدلالة بالتميز كالان في اذول على

احد بهما اي على الحيوان او على الناطق وانما سميت هذه

الدلالة تميزا لانه يدل على الجزء الذي في فهمه فيكون الان في

دلالة في فهمه ومثال الدلالة بالالتزام كالان في فانه اذول

الان في

دال على قاطبة العلم وصحة الكتاب وانما سميت هذه الدلالة

الالتزام لان اللفظ لا يدل على كل امر خارج عنه بل يدل على الخارج

الان في الذهن وانما سميت هذه الدلالة التزاما لانه بقوله الذهن لا

الملازمة الخارجية لوجبه لشرطه لم يتحقق الدلالة الالتزامية

في غير الامتناع تحقيق المشروط في بدو تحقيق الشرط فالان

باللفظ لا يدل على ان عدم كالم على يدل على الملكية كالبشر التزاما لان

اللفظ في عدم البشر تمام ما في ان يكون بشر مع ان بينهما

في الخارج لا يقال هذه الدلالة دلالة تميز لان عدم مضاف الى

البشر فيكون البصر خارجا عنه فيمتنع ان يكون دلالة دلالة تميز

قال **تمام** **اللفظ** اما مغرودا وموولف الخ اقول لما فرغ من بيان

الدلالات الثلاث فشرع في تقسيم اللفظ فنقول اللفظ ينقسم

الى قسمين مفرد وموثر الله اما ان لا يراد بالجزء منه اى
من اللفظ دلالة على جزء معناه كاللأن فانه لفظ لا يراد
بالجزء منه دلالة على جزء معناه او يراد ذلك كقولك راعي الحمار
فانه لفظ يدل على جزء على جزء معناه لان الرامى يدل على ذات
من الرامى والحجارة تدل على جسم معين فان كان الاول مفرد
وان كان التثنية فهو موثر نفس قوله لا يراد بالجزء منه دلالة على
اى مركب بخلافه فافهم
فجزء معناه يصدق على اربعة اقسام اولها ان لا يكون
له جزء اصلا كحق علماء التثنية ان يكون له جزء كس لا معنى له
فجزء يدل على والتثنية ان يكون له جزء ذو معنى كمن لا يدل عليه
اى على المعنى المقصود فجزء بعد علماء لان معناه شخص معين
والثانية ان يكون له جزء ذو معنى وهو ان يكون له لا يكون

لا يكون مراداً بالجزء الناطق على الشخص انما لان معناه
المادية الانسانية مع الشخص قال المفرد اما كلى لانه اقوال مفرد
ينقسم الى قسمين كلى وجزئى لانها اما ان يكون نفس
تصور مفرد اى من حيث انه متصورا من نوعين وقوع
الشركة فيه اى من اشتراكه بين كثيرين او لا يكون كذلك فان
منع نفس تصور مفرد عن وقوع الشركة بين كثيرين فهو
جزئى كذا يدعى على فانه اذا تصور مفرد منع عند العقل
عن صدقه على كثيرين وان لم يمنع نفس تصور مفرد
عن اشتراكه بين كثيرين فهو كلى كاللأن فان مفرد
عند العقل لم يمنع عن صدقه على كثيرين والماتية تصور
بالنفس فتنوع الحكم والجزئى لان كثيرا من الحكميات ما يمنع

الاشتركة بين امور متعددة بالنسبة بالنظر الى امر خارجي
كواجب الوجود فانه بالنظر الى الخارج جزائي وبالنظر الى الذات
كلها فان الالهي الخارجي قطع عرق الشراكة عند كسره عند العقل
لمنع عن صدقه على كثيرين والالم يقتضي دليل اثبات
الوحدانية قال الحكمي اما ذاتي او عرضي الخ اقول الحكمي قسم
التي قسم ذاتي وعرضي لانه اما ان يكون داخل في حقيقة
ضرورية فانه ذاتي كالحيون او لا يكون كذلك فان كان
داخل في حقيقة ضرورية فانه ذاتي كالحيون بالنسبة الى
الانسان فانه حقيقة زائدة وعكس وغيره كالحيون داخل
فيه لكونه مركبا من الحيون والناطق وكذا الحيون بالنسبة
الى الفرس فانه حقيقة الفرس الاسود والابيض والحوان

والحيوان داخل فيه لكونه مركبا من الحيوان والاسهل وان
لم يكن داخل في حقيقة ضرورية بل كان خارجا عن تلك الحقيقة
فهو عرضي كالفراخ بالنسبة الى الانسان فانه عرضي لم يدخل
في حقيقة زائدة وعكس التي هي الانسان كما مر من انه مركب الحيوان
والناطق فقط فقياسه انه خارج عنه وعلى هذا لا يكون قسم
المادية ذاتية بل يكون من العرفيات لانها ذاتي الف لانه ذاتي
التفسير وكلها ذاتي لانه ذاتي فهو عرضي وقد يقال ان الذات
على حال ليس بعرضي فمحال يكون نفس المادية ذاتية يقال ان الذات
هو المادية الذاتية فلا يجوز ان يكون نفس المادية ذاتية
والا لزم انتفاء الشيء انفسه وهو محمول لانه نقول
ان هذه التسمية اي تسمية المادية ذاتية ليست بلفظية

عرضي

لأنه إذا افترقت الألف بالهوا فمقتولاها هو جواب اليمين الحسنة أن الحق هو نعم ما تريد

ليس إلا

ينضم ذلك المحذو من الناحية فلا يرد ذلك **قال** **الذات** **المتقولة**
 في جواب ما هو النج **اقول** هذا يشروع في بيان الكليات الخمس اعلم ان
 الذات اما جنس او نوع او فصل لانه ان كان مقولا في جواب
 ما هو الجنس لانه المحذو اي لا الخصوصية فهو جنس كالجواب
 بالنسبة الى الانسان الفرس وغيره فانه اذا سئل عن الانسان
 والفرس بما كان الحيوان جوابا عنهما وانما سئل عن كل
 واحد منهما لم يصلح ان يقع الجواب بما عن كل واحد منهما لانه
 ليس تمام ما يريد ان افترقت الفرس بالسؤال فتقول
 ما هو فاجاب الحيوان السائل لكونه تمام ما يريد برسم الجنس
 بانه كل مقول على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو قول
 ذاتها **قوله** كل زيد لا يلزم تحته **قوله** مقول متساو للجزئيات والكلية

وقوله على كثيرين يخرج الجواب كما مر من ان الجزئيات انما
 يقال على شخص واحد **قوله** مختلفين بالحقائق يخرج النوع كونه
 مقولا على كثيرين متفقين بالحقائق **قوله** في جواب ما هو قول
 ذاتها يخرج الكلية الباقية اعني الفصل والخاصة المتساوية
 العاود ان كان الذات مقولا في جواب ما هو يجب ان تكون
 والخصوصية معا فهو نوع كالان في بالنسبة الى افراد
 اعني زيد او عمر او بكر وغير ذلك لانه اذا سئل عن زيد
 وعمر وبكر ما كان جوابه الان لان لانه تمام ما ينه ما شئ
 بينهما اذا سئل عن زيد فقط كان الجواب الان لان
 ايضا لانه تمام الالاهة المختصة بمتفقين انما هي النوع
 يكون مقولا في جواب ما هو يجب ان تكون والخصوصية معا

وسم النوع بأنه كل مقول على كثيرين مختلفين ٢
 بالعدد ودون الحقيقة في جواب ما هو **قول** كل زائد
 لا طائل تحته كما هو **قول** جنس من اول الجنزلي ١
 والكل **وقول** على كثيرين يخرج الجزيئات **قول**
 مختلفين بالعدد ودون الحقيقة يخرج الجنس
 لان النوع انما هو مقول على كثيرين متفقين
 بالحقائق وانما قال مختلفين بالعدد لكون افراد
 مختلفة بالعوارضات والاشخصات بخلاف الجنس
وقوله في جواب ما هو يخرج الشائنة الباقية الذكوة
 يعني الفصل والخاصة والعرض لعام **والان**
 الذاتي غير مقول في جواب ما هو بل مقول في جواب

في جواب الاشياء في ذاته وهو اعنى القول في جواب اى
 شئ هو في ذاته وهو الذي يميز شئ عن شئ ركنه الجنس
 كالناطق بالنسبة الى الانسان وهو فصل ولو قال
 انه الوجود البشري كان التعريف اشمل ليشمل كل ما له
 المركبة من امرين متب ودين او امور متبا ودين ٢
 اللهم الا ان يقال الكفا بالجنس بناء على بطلان تركيب
 تلك الماهية من امرين متب ودين او امور متبا ودين ١
 ولما قال ان يقول فانه اكان الملازم عليه ان لا يذكر
 الجنس في التعريف ايضا فقلنا ذكر الجنس بهنا بالمطابقة
 وهناك بالاتسار او ذلك اعنى ما يميز شئ عن شئ
 في الجنس كالناطق بالنسبة الى الانسان فانه

اعني اننا ناطق بمنزلة الانسان عما كان ركنه في المنة
كالعرس في البقرة الحمار والبغل وغيره لانه اذا لم
عن الانسان باي شيء هو في ذاته كان الجواب
انه ناطق لان السؤال باي شيء هو في ذاته انما
به ما بمنزلة من عن غيره وكل ما بمنزلة من عن غيره
يصلح للجواب فان الناطق يصلح للجواب بمنزلة الانسان
عن غيره **يرسم اي الفصل** بان كل ما يقال على
في جواب اي شيء هو في ذاته قوله كل ما بمنزلة من
كلامه **وقال** على ان شيء جنس متبوع للملكية
الجنس **في جواب** اي شيء هو يخرج النوع والجنس
مقولان والعرض العام لان النوع والجنس مقولان

و مقولان في جواب ما هو لان في جواب اي شيء هو
واما العرض العام لا يقال في الجواب اصلا وقوله
في ذاته اي في جوهره يخرج الخاصة لانهما وانها كانت
مميزة للشيء كمنزلة الانسان في ذاته ولان في جوهره بل في غيره
قال ولما العرض فهو اما ان يمتنع التفكاك من
المابية وهو العرض اللازم النسخ اقول العرض فاما لازم
او مفارق لانه اما ان يمتنع التفكاك من المابية
اولا يمتنع التفكاك عنها الاول هو العرض اللازم كما
الكاتب بالقوة بالنسبة الى الانسان والظاهر
المفارق كالكاتب بالفعل بالنسبة الى الانسان
وكل واحد منهما اي من العرضين لازم والمفارق
اما عرض عام او خاصة لانه ان اختص بجمعية
واحدة فقط فهو النسخة كالمصاحف بالقوة او
بالفعل بالنسبة الى الانسان لان المصاحف بالقوة
عرض لازم لانه لا ينفك عن مابية الانسان فخص

بحقيقة واحدة فقط وهي المادية لا يشك
 بالفعل عرض مغارق لأنه ينفك عن المادية
 لأننا نتحدث عن **بسم الله الرحمن الرحيم**
 بأنها كلية تقال على ما تحت حقيقة واحدة
 فقط قولاً عرضياً **قولاً** كلية مستدركها غير
مرفقة تقال على ما تحت حقيقة واحدة غير
 متناول للكليات **قولاً** حقائق مختلفة قوله
 قولاً عرضياً يخرج النور والفصل لأنها مقولات
 على ما تحتها قولاً ذاتياً لا عرضياً وإن لم يتصل كل
 واحد من اللازم والمفارق بحقيقة واحدة بل
 يعبر حقائق مافوق واحدة فهو العرض العام
 كما تنفس بالقوة والفعل بالنسبة إلى الالف
 وفيه عن الحيوانا فالمتنفس بالقوة عرض لازم
 لأنه لا ينفك عن المادية الحيوانية غير مختص
 بحقيقة واحدة والمتنفس بالفعل عرض مغارق لأنه

فقط يخرج الجنب العرض العام كونه متعلقين على ما تحت ح

لأنه ينفك عن مادية غير مختص بحقيقة واحدة
وبسم الله الرحمن الرحيم بأنه كل مقول على ما تحت حقائق
 مختلفة قولاً عرضياً **قولاً** كلية أي كما مر مرفقة قولاً مقول
 جنس متناول للكليات المتشعبة على ما تحت
 حقائق مختلفة يخرج النوع والفصل الخاصة لأنها
 لا تقال على ما تحت حقيقة واحدة فقط **قولاً**
 عرضياً يخرج الجنب لأنه قول ذاتي لا عرضي كونه غير
 التعريفات للكليات المتشعبة سوما بناء على مكان
 يكون لها مادية أخرى ذلك المفروضات وكذا ما
 وهي المادية متميزة لها وهي حدود الكليات
 بالإنسان المناسب في التعريف الذي هو عام من
 أن يكون حدوداً أو سوما لأن عدم العلم بأنها
 حدود لا يلزم العلم بأنها سوما **قال القول الشارح**
 الخ أقول الموصول بالعلم ينقسم إلى قسمين أحدهما
 القول الشارح والآخر لأنه إن كان تصحيح

عدم اعتبار الحكم فيه موصلا الى المطلوب المتصور
 فهو القول بالشارح وان كان تصور اربع اعتبارا
 الحكم فيه موصلا الى المطلوب المتصور فيكون هو **هذا**
 عرفت **هذا** فتقول من تلك الاضطرار المنطقية
 المذكورة القول بالشارح هو التعريف اعم من ان
 يكون حذوا او رسميا **والحد** قول اللفظ ما يميزه
 قوله **وال** جنس شامل على انواع التعريفات **قوله**
 على ما يميزه الشيء يخرج الرسم كما سبقت ان
 هذا هو تعريف الحد قيل لم يميز تعريفه لئلا يلزم
 قلنا لان لم يلزم التسلسل لان حد الحد ليس
 الحد كما ان وجود الوجود **والحد** ينقسم
 الى قسمين تام وناقص التام هو الذي يتركب
 من جنس **والحد** وفصل القريب كالحد الناطق
 بالنسبة الى الان فانك اذا قلت **الان**
 فيقال في الجواب **الحد** الناطق ومثل هذا هو

قوله وان كان

الوجود

التام اما كونه حذوا **الحد** في اللغة المتعدي هو يكون
 مشتقاً من ذاتيات متعديين ودخول **الحد** في
 كونه تاما فلكونه **الحد** اعتبارا من كونه تاما فيه
والحد **الناقص** هو الذي يتركب من جنس **الحد**
 وفصل القريب كالحد الناطق بالنسبة الى الان
 فانه اذا قيل **الان** بما هو واجب بان
 جسم ناطق **الحد** حذوا ناقصا اما كونه حذوا
 حذوا اما كونه ناقصا فلهذا ذكر بعض **الحد** ذاتيات
 في الرسم ما يكون **الحد** في خارج ما هو **الحد**
 والرسم **الحد** ينقسم الى قسمين تام وناقص
 فالرسم التام هو الذي يتركب من جنس **الحد** القريب
 والخاصة اللازمة له كالحد **الحد** في تعريف
الان اما كونه رسميا **الحد** رسم **الحد** اثر **الحد** لا كونه
 التعريف بالخاصة اللازمة التي هي اثر من **الحد**
 فكل **الحد** تعريف لا اثر اما كونه تاما فتحقق **الحد**

الحد

بينه وبين الرسم التام من جهة ان نوضح فيه الجبرس
 وقيد لمصر نختصر بالثاني هو الفصل **الاول**
 الناقص هو الذي يتركب من العنصرين المتكاملين حقيقة
 بحقيقة واحدة فقط لان كل واحد منهما لا يختص
 بحقيقة واحدة نقولنا في تعريف **الاشياء** بالثاني
 على قدر غير يقين الاضمار وبادي البشرو يستقيم القا
 وضحاك الطبع فان جملة هذه الامور العنصرية محد
 فخصه بالاشياء لا غيره بخلاف كل واحد منها الوجود
 لبعض منها في غيره ايضا اما كونه متما فلما امر من
 ان الخاصة اللازمة من انما ان كانت تكونه تعريفا
 بالانزال من هو الرسم واما كونه ناقصا فلهذا ذكر
 بعض جزر الرسم التام فيه حتى لا يتحقق **المتكامل**
 بينه وبين التام كتحقق ما بين الرسم التام
 والحد التام **قال القضاة** بالانحاق قول الجافري من
 بيان قول **الاشياء** من غير في الجاهل وهي القضية

المتأخر

المنهية

المرتبة المتوسطة الى المطلوب التصديق فاقضية قول
 يصح ان يقال القابل انه صادق فيه او كاذب فيه هو الذي
 يسمى بعضهم خبرا والقول هو المركب والكل فقط مركبا
 كما في القضية المنقولة او مقبولة عقليا مركبا كما
 في القضية المعقولة **وهو** اي القول منشأ من الاقوال
 التامة والناقصة والاشياء ثمانية قول **يصح** ان يقال القابل
 انه صادق فيه او كاذب فيه فصل ثانيا من الاقوال التامة
 والاشياء ثمانية ومن الامور النورية المستفهام وغيرها
 من العنصر التام في القضية تنقسم قسمين احدهما
 محمية والآخر شرطية لان المحكوم عليه في القضية المحمية
 كالتام من دين فاقضية محمية والاقضية شرطية
 نظر لان المحكوم عليه بالانتم ان يكونا مفردين في الجملة
 كما تقول يد ابوة قائم مثال الجملة كقولنا زيد كائنا في طرية
 اما متصلة وهي التي يحكم فيها بالصدق قطرية الاصدرا
 على تقدير صدق قضية اخرى وهي موجبة ان حكم فيها بصدق

قضية على تقدير صدق قضية اخرى كقولنا ان كانت
 الشمس طالعة فالنهار موجود وحيثما لم يكن في سبب
 صدق قضية على تقدير صدق قضية اخرى كقولنا ان
 ان كانت الشمس طالعة فالليل موجود **واما منفصلة**
 وهي التي حكم فيها بالتنازع بين القضيتين في الصدق
 والكذب فان حكم فيها بالتنازع في الجوابا فالقضية
 منفصلة سبابتها كقولنا ليس ان يكون الابيض
 اسودا وكاتبها وقد يجوز ارتقاؤها ورجوعها **قال**
 الجزء الاول من القضية المحللة يسمى موضوعا والثاني
 محمولا والجزء الاول من القضية الشرطية يسمى
 موضوعا والثاني محمولا كقوله ان يكون زيد موجودا
 التسليم بمقتضى الطبع **القول** الجزء الاول من القضية
 من القضية المحللة يسمى موضوعا والثاني محمولا
 يحكم عليه في الجزء الثاني اي المحكوم به من القضية
 المحللة يسمى محمولا والثاني محمولا لان موضوعه محمولا

فالقضية منفصلة موجبة كقولنا هذا العدد واحد
 وان كان غير واحد بالتنازع في سببها

النسب والنسبة التي بينهما اي بين الموضوع والمحل من القضية
 المحللة يرتبط بها المحل بالموضوع يسمى نسبة حكمية ولم
 يذكر المصنف **الجزء الاخير** فلا بد منه في القضية لكونه جزءا
 منها من اجزاء الجزء الاول من القضية الشرطية يسمى
 مقبولا والتقدم في الاكرو والجزء الثاني منها تاليا للكون تاليا
 له وهو من التسليم بمقتضى الطبع **قال** القضية اما
 موجبة كقولنا زيد كاتب او سبابتها كقولنا زيد ليس
 زيد بكاتب **القول** القضية تنقسم ثانيا الى موجبة ونسبة
 لان تلك النسبة التي ذكرنا يا ايها الحكيم بان
 يقال الموضوع محمول فالقضية موجبة كقولنا زيد
 كاتب وان كانت حكما بان يقال الموضوع ليس
 بمحمول فالقضية سبابتها كقولنا زيد ليس بكاتب **قال**
 وكل واحد منهما الخ **القول** كل واحد من القضية الموجبة
 والسبب لما ان يكون مخصوصا او مخصوصة
 مبسورة سواء كانت كلية او جزئية او زائدة

يسمى

لانه اذا كان الموضوع في القضية شخصا معينا فالقضية
 مخصوصة كما ذكرنا في المثال الموجبة التي تخرز كاتبة
 وزيد ليكتب اما تسمى بها مخصوصة فلهي مخصوص
 موضوعها وقد يقال لها شخصية لكونه موضوعا شخصا
 معينا جزئيا وان لم يكن موضوعا كذلك اي لم يكن
 موضوع القضية شخصا معينا جزئيا بل يكون
 غير معين كليانا فان بين غيرهما كمية افراد الموضوع
 من الكمية الجزئية فالقضية مخصوصة بمسورة
 اما كونها مخصوصة فلهي افراد موضوعها ولنا كونها
 مسورة فلا شئ لها على السور هو اللفظ
 الدال على كمية افراد الموضوع حاضر كذا محيطا
 بها واليس كما خور من السور البلية فكما انه
 يحصر البلية ويحيط به كذلك لفظ الدال يحصر
 الموضوع ويحيط به اهل ان يحكم فيها على
 كل الافراد او على بعضها وعلى التقديرين فالحكم

فالحكم اما بالاجاب بالسبب **قال** الاول في القضية
 كلية مسورة موجبة كقولنا كل ان كاتبة سانية
 نحو لاشئ من الان كاتبة السور في القضية الكلية
 الموجبة لفظا كل فقط وفي الكمية السانية لاشئ
 ولا واحد كما ذكرنا **قال** الثاني اي وان كان
 الحكم في القضية على بعض الافراد فالقضية
 موجبة جزئية مسورة كقولنا بعض الان كاتبة
 كاتبة او سانية كقولنا بعض الان كاتبة
والسور في القضية الجزئية الموجبة لفظا بعض
 او واحد فقط وفي البلية الجزئية نحو ليس كل
 ولي بعض وبعض ليس وان لم يكن كذلك
 اي وان لم يكن الموضوع في القضية شخصا
 معينا ولم يكن الحكم فيها على كل الافراد او على بعضها
 فالقضية تسمى جملة كقولنا الان كاتبة لان
 ليكتيب لا ضمان بكمية التي يحكم عليها

افراد

القيد مثلثة كما ثبت الشيخ في الشفا لا يقال ان
 القضية الطبيعية خارجة عنها فلا يصح كحصر لنا
 نقول الكلام في القضايا المعبرة في العلوم **واقعية**
 الطبيعية ليست بمعبرة في العلوم لعدم احتاجها
 اليها في العلوم فخرجها عن التقسيم لئلا يختص
قال والقضية الشرطية اما لزومية **القول** لما
 خرج من التقسيم لجملة شرع في تقسيم الشرطية
 سواء كانت متصلة او منفصلة اما الشرطية
 المتصلة فينقسم بين احديها لزومية
 والاخر اتفاقية لانه ان كان صدق الثاني
 على تقدير صدق المقدم لعلاقة بينهما فوجب ذلك
 فالقضية متصلة لزومية والمراد بالعلاقة هنا
 بعبارة استلزام المقدم التالي كالعلية والمعلولية واتفاقا
 اعلية فقلنا ان كانت الشمس طلقة فالنهار
 موجود فان طلوع الشمس على لوجود النهار واما المعلولية

فقلنا

فقلنا ان كانت النهار موجودا فالشمس طلقة فان وجود
 النهار معلول لطلوع الشمس اما التطلقات فقلنا
 ان كان زيدا بالامر وقع وابنه وان كان صدق التالي
 في المتصلة على تقدير وقوع صدق المقدم للعلاقة المذكورة
 بل على سبيل الاتفاق فالقضية متصلة اتفاقية ليقول
 لنا ان كان الانسان ناطقا فالجوارح ياتق فانها
 بين الانسان وناطقة الجوارح حتى يجوز العقل استلزام
 ناطقة الانسان وناطقة الجوارح بل يوافق الطرفان
 على سبيل الصدق **هنا** **اما الشرطية المنفصلة** فينقسم
 الى ثلاثة اقسام حقيقية ومانعة الجمع ومانعة الخلو
 لانه ان حكم القضية بالتسا في بين ضرئيهما في الصدق
 والكذب معا فالقضية منفصلة حقيقية كقولنا العدد
 اما زوج او فرد فانه حكم في جنس القضية بامتناع
 اجتماع الزوج والفرد على العدد الواحد وامتناع
 ارتفاعا عنه وانما سميت حقيقية لان التسا في بين

يدل
 الاتفاق

ناطقة ج

جزئيهما من التشابه بين الجزئين الآخرين لانه
لوحد التشابه بين جزئيهما في الصدق والكذب
وهذا الياس حقيقة الانفصال وان حكم في القضية
بين جزئيهما في الصدق فقط فالقضية مانعة للجمع
كقولنا هذا الشيء اما حجر واما شجر فانه حكم في هذه
القضية بالتشابه بين الشجر والحجر في الصدق فقط
لاني الكذب لجواز ان يكون الشيء لا حجر ولا شجر بل يكون
ان انا والماسميت بهذه القضية مانعة للجمع لا تشتمل
على مانع الجمع بين جزئيهما في الكذب فقط الصدق وان
حكم فيه بالتشابه بين جزئيهما في الكذب فقط لان الصدق
فالقضية مانعة الخلو كقولنا زيد اما ان يكون في البحر
الان لا يغرق فانه حكم في هذه القضية بالتشابه بين
ان لا يكون زيد في البحر وان يغرق لا بين ان يكون
زيد في البحر وان لا يغرق لجواز ان يكون زيد في البحر وان
لا يغرق والماسميت بهذه القضية مانعة الخلو لا تشتمل

على مانع الخلو بين جزئيهما في الكذب **قال** قد يكون منقضا
الجزء **قول** المنفصلات المذكورة اي الحقيقة كما نفي الجمع
ومانعة الخلو يتركب كل واحد منها عن جزئين عاليا كما
هو قد يتركب عن اكثر من جزئين اما المنفصلة الحقيقة
فكقولنا العدد اما زائد او ناقص او مساو فانه حكم فيها
بان هذا الجمع للجمع على واحد وواحد ولا يخلو العدد
عن احد ^{واحد} يا وفيه نظر لان يمين احد الاجزاء الحقيقة
يستلزم نقيض الآخر لا امتناع الجمع وبالعكس للامتناع
الخلو يتركب القضية الحقيقة من ثلاثة اجزاء
يلزم جواز الجمع وجواز الخلو فلو خالف لانه في المثال
المذكور وهو قولنا العدد اما زائد او ناقص او مساو
يلزم ان يستلزم كونه زائدا كونه غير ناقص يستلزم
كونه غير ناقص كونه مساويا فينتج عن هذا الشكل ان
يستلزم كونه زائدا كونه مساويا وقد كان بينهما مانع
الجمع لكون المنفصلة حقيقة هذا الخلق ايضا يلزم

ان يستلزم كونه غير زائد كونه ناقصا وبذلك كونه ناقصا
كونه غير مبادي فينتج من هذين ان يستلزم كونه غير زائد
كونه غير مبادي **وقد كان** بينهما من الخلو ايضا لكون
المتفصل حقيقة بهذا خلف بل الحق ان الحقيقة تبرز
عن عملية ومنفصلة كقولنا العدد اما ان يكون مبادي
لذلك العدد زائدا عليه اما قصار **والجزء الثاني** اعني
قوله زائد الخ منفصلة والجزء الاول جملة واصلة
العدد اما ان يكون مبادي ويا لذلك العدد او غير مبادي
لكن اذا لم يكن مبادي كان زائدا عليه اما قصار عنه
فلم كانت بهذه المنفصلة في قوة تلك الجملة اقيمت معها
لمناسبة فيطلق انهما مركبتان عن ثلاثة اجزاء ولكن باننا
مركبتان من الجملة والمنفصل كما عرفت فلا يتركب حقيقة
الا من جزئين بخلاف مانوه الجميع ومانوه الخلو فانها
فيتركبان من ثلاثة اجزاء فصاها وبيانها طویل
لا يلحق ذكره بهذا المختصر فليطلب في المطولات **قال**

او

قال التناقض هو اختلاف القضيتين بالاجاب
والسبب **القول** من الاتصال والمنطقية المذكورة
التناقض وهو اختلاف القضيتين بالاجاب والسبب
بحيث يقتضي لذاته ان يكون احدهما صادقا والاخر
كاذبا كقولنا زيد كاتب وزيد ليس بكاتب فان
بانهن القضيتين اختلفتا بالاجاب بالسبب لانا
يقتضي لذاته ان يكون احدهما صادقا والاخر كاذبا
على حسب الواقع **قول** اختلاف متساوي للاختلاف
الواقع بين القضيتين ومفردتين وقضية ومفردة
وقول القضيتين يخرج الاختلاف الواقع بين غير
القضيتين **وقول** بالاجاب والسبب يخرج الاختلاف
الواقع بالاتصال والانفصال والاختلاف بالكلية
والجزئية والاختلاف بالجزء والاهمال والاختلاف
بالعدد والتمثيل وغير ذلك **وقول** بحيث يقتضي خروج
الاختلاف بالاجاب والسبب لكن لا بحيث يقتضي صدق

احدىهما كاذبا لاخره نحو زيد مباحك وزيد ليس بمحرر
 لاخرهما صادق متعارف **قال** لذاته يخرج الاختلاف
 بالايضا والسلب بحيث يقتضي صدق احدىهما كاذب
 الاخر لكن لا لذات ذلك الاختلاف نحو زيد ليس
 وزيد ليس بناتق فلا الاختلاف بين هاتين **تقتضيان**
 انما يقتضي ان يكون احدىهما صادقا والاخرى كاذبة
 لكن لذاته بل بواسطة لان قولنا زيد ليس بناتق
 قوة كذا زيد ليس بان اولان قولنا زيد ليس
 في قوة قولنا زيد ناطق فيكون ذلك بواسطة لذاته
قال ولا يتحقق ذلك من الخصوصيتين الابدع اتفاقهما
 في ثمان وجوه ونقيض الموجبة الكلية انما هي
 الجزئية كقولنا كل انسان حيوان وبعض الان
 ليس بحيوان ونقيض السالبة الكلية انما هي الموجبة
 الجزئية كقولنا لا شيء من الانبياء يحيون وبغض الانبياء
 حيوان **اقول** التفتتان للثاني بينهما يقع التناقض

قوة قولنا

يتحقق

لا يخلوا

لا يخلوا من ان يكونا خصوصيتين او محصورتين
 او محتملتين فان كانتا خصوصيتين فلا يتحقق
 التناقض بينهما الا بعد اتفاقهما في ثمانية وجوه
 الاولى حدث الموضوع لانهما لو اختلفتا في هذه
 الوجهة لم يتناقضا لجواز صدقهما معا وكذا ههما معا
 نحو زيد قائم ومحمود ليس بقائم والثانية وجودهما في
 اذ لو اختلفتا فيهما لم يتناقضا لجواز زيد كاتب وزيد
 ليس بكتيبا والثالثة وجوده الثماني اذ لو اختلفتا
 فيهما لم يتناقضا لجواز زيد كاتب ليلك وزيد ليس بكتيبا
 نهما والرابعة وجوده المثلث لانهما لو اختلفتا فيهما
 لم يتناقضا لجواز زيد قائم في الدار وزيد ليس بقائم في الدار
 والخامسة وجوده الاضافة لانهما لو اختلفتا فيهما
 لم يتحقق التناقض نحو زيد البوم وزيد ليس
 بالبيكير والسادسة وجوده القوة والفعل لانهما
 لو اختلفتا فيهما بان يكونا النسبة في احدىهما لوجود

رتبة فثبتت وجوه الاربعة
 وجوه موضوع محمول محلي
 وجوه شرطا اختلفت خبرا وكل
 قوة فعلية في اخرها

وفي الأخرى بالفعل لم يتبين قضاؤه في الدن مسكراً
أي بالقوة وانخر في الدن ليس مسكراً بالفعل والسبب
وحدة الكلية والخبرية لأنها انما اختلفت في الكلية والخبرية
لم يتحقق التناقض بخلافه هو أي بوجهه الذي ليس
باسود أي كلاً والتامة وحدة الشرط لعدم التناقض
بين التفتين عند خلاف الشرط كقول الجسم منفرد
أشئ للغير شرط كونه أبين الجسم ليس منفرد للغير أي شرط
كونه هو وفاد اعرفت هذا فقول ان التفتين اذا
كانت احدهما موجبة كلية ينبغي ان يكون الأخرى سالبة
خبرية وان كانت احدهما سالبة كلية كانت الأخرى موجبة
خبرية فنقيض الموجبة الكلية انما هي السالبة الخبرية كقولنا
كل إنسان حيوان ونقيض بعض الناس ليس حيواناً ونقيض
السالبة الكلية انما هي الموجبة الخبرية كقولنا لا شيء إنسان
بحيوان ونقيض بعض الناس حيوان وبيان لمية هذا
سياق في المحصورات وأحق ان يراد المصنف في أي

أي قوله ونقيض الموجبة الكلية هي السالبة خبرية في موضوعها
يكون موضوعه محقق المحصورات **قال** المحصورات ان
أقول ان كانت التفتين المتناقضتان محصورتان
لا يتحقق التناقض بينهما الا بعد افتلاهما في الكلية أي
في الكلية والخبرية بان يكون احدهما كلية والأخرى خبرية
وبعد التناقض انما يكون بعد افتلاهما في الوجود كقولنا
فلو قال بعد قوله في الكلية والخبرية قولنا ايضاً كذا ولي
ليكون إشارة إليه أي ان قوله بعد افتلاهما في الوجود
المذكورات وانما قلنا انه لا يتحقق التناقض في المحصورات
الا بعد افتلاهما في الكلية والخبرية لان الكليتين قد
تكد بان كقولنا كل إنسان كاتب بالفعل ولا شيء في الالان
يكاتب بالفعل والخبريتين قد تصدقان كقولنا بعض
الان في كاتبات بالفعل وبعض الان في كاتبات بالفعل
فنقيض الكلية الخبرية لا الكلية وبالعكس أي نقيض الخبرية
الكلية لا الخبرية وان كانت التفتين المتناقضتان

ممكنين فحكمها حكم المحصورين لان المحلات في المحصورات
في الحقيقة من حيث انها في قوة اجزائيات بمقتضى انها متلازمة
فانه اذا صدقت القضية كمال صدقت القضية الجزئية وبها
العكس اما الاول فلا بد بحكم في القضية المتقدمة على افراد الموضوع
ومتى صدق الحكم على الافراد فاما ان يصدق على جميع الافراد
او على بعضها وعلى التقديرين يصدق الحكم على بعضها وهو
الجزئية واما الثاني فلا بد متى صدق الحكم على بعض الافراد
صدق على الافراد مطلقا ولو على فرد واحد وهو كماله **قال**
العكس هو ان يصير الموضوع **اقول** من تلك الاصطلاحات
المنطقية المذكورة العكس هو عبارة عن ان يصير الموضوع
في القضية محمولا لا محمول موضوعا مع بقاء الكيفية في اليجاب
والسلب اي ان كان الاصل موجبا كان العكس نفي كذا
وان كان الاصل سلبا كان العكس نفي كذا ومع بقاء
الصدق والكذب اي ان كان الاصل صادقا بآي وجه
كان العكس نفي كذا ان كان الاصل كاذبا كان العكس

العكس نفي كذا كما اذا اردنا ان نعكس قولنا كل انسان
حيوان جعلنا الجزء الاول ثانيا والثاني اولنا بعض
الحيوان ان نزيدوا اذا اردنا ان نعكس قولنا لا شيء من
الانسان يخرج قلنا لا شيء من الجزء الثاني ولو قال المصنف
العكس هو جعل الجزء الاول من القضية ثانيا والجزء الثاني
او الاول ان اسوب لان ما هو الموضوع لا يصير محمولا او ما
هو المحمول لا يصير موضوعا اصلا ولن سلمنا ذلك لكن
يخرج من هذا التعرف عكس طليات وانما اعتبر بقاء
السلب لا يوجب لانهم يتبعوا القضايا ولم يجزوا في
اكثرها او بل جعل كذا كوصف كذا لازمة للاصل اللاحد
موافقة لها في السلب واليجاب انما اعتبر بقاء الصدق
لان صدق العكس لازم للقضية فلو فرض صدقها بدون
صدق العكس لزم صدق المعلوم بدون صدق اللازم
وهو محال ولم يعتبر بقاء الكذب لانه لا يلزم من كذب
المعلوم كذب اللازم فان قولنا كل حيوان انسان كاذب مع

صدق عكس الذي هو قولنا بعض الانس حيوان فعلى هذا
قول المفسر والكذب لا يكون الا خطأ **قال** وهو قوله المفسر
لا تنفك كلتيه اه **اقول** القضية التي تكون موجبة لكل لا يلزم
ان تنفك كلتيه بل يلزم ان تنفك موجبة خبرية اما ان كان
كلية فلا ينتقض بما ذكره التي تكون المحمول فيها اعم من الموضوع
وعند انكاسها يلزم صدق الاخص على كل افراد الاعم وهو
محال فلا يصدق كل ان من حيوان ولا يصدق كل حيوان
ان والاولى ان يلزم ان يصدق الان الذي هو الاخص
على كل حيوان الذي هو الاعم وهو محال واما انكاسها
خبرية فلان اذا قلنا كل ان حيوان فانا نلج الموضوع
شيئا موصوفا بالان نية وحيوانية هو ذات الان
كزبد وعمود وكبر فيكون بعض الحيوان ان انما هذا ما ذكره
المصنف في تحليل انكاسها خبرية والاولى ان يقال فيه
اذا صدق كل ان من حيوان لزم ان يصدق بعض الحيوان
والا لصدق نقيضه وهو لا شيء من الحيوان بان لا شيء

لا امتناع ارتفاع النقيض فيلزم انما فاته بين الانس
والحيوان فيصدق ليس بعض الانس حيوان وقد كان الاول
كل ان حيوان هذا خلف او نعم ذلك النقيض الا اصله
سلب الشيء عن نفسه وهو محال وبهذا نقول كل ان من حيوان
ولا شيء من حيوان بان لا شيء من الشكل الاول لا شيء من
الان بان لا شيء وهو محال **قال** وهو قوله خبرية اه **اقول** القضية
الموجبة خبرية اي تنفك موجبة خبرية كما ان القضية الموجبة
الكلية تنفك البديهة والحقبة منها كالحجة التي ذكرناها فيها
فان اذا صدق بعض الحيوان ان يلزم ان يصدق
بعض الانس حيوان لاننا نجد منها شيئا موصوفا بالان
والان نية فيكون بعض الانس حيوانا ونقول على تقدير
صدق قولنا بعض الحيوان ان يلزم ان يصدق بعض
الان من حيوان والا لصدق نقيضه وهو لا شيء من الانس
بحيوان فيلزم منه لا شيء من حيوان بان لا شيء وقد كان الاول
بعض الحيوان ان لا شيء هذا خلف او نعم هذا النقيض اللازم

الى الاصل لزوم حتى يلزم سلب الشئ عن نفسه فنتج الاشئ
من الاثر بان ان كان **قال** والسالبة الكلية تنكس الى
اقول السالبة الكلية يلزم ان تنكس الى سالبة كلية وذلك اى
انعكاسها الى السالبة الكلية عين نفسه لانه اذا صدق قولنا
اشئ من الحجر بان يلزم ان يصدق لاشئ من الانسان بغير
والا لصدق نقيضه وهو بعض الان بغير تنكس الى قولنا
بعض الحجر ان وقد كان الاصل لاشئ من الحجر بان
نقد خلف او نضم نقيضه وهو بعض الان بغير تنكس الى قولنا
بنت سلب شئ عن نفسه سلب انقول بعض الان بغير ولا شئ
من الحجر بان ينتج من الشكل الاول بعض الان بغير
باننا وهو تحيل لصدق قولنا كل ما هو ان فهو باننا
بالضرورة وايضا **قال** والسالبة الجزئية اذ **اقول** السالبة الجزئية
لا يلزم ان تنكس ختية لزومها كلية واللا يتنقض بما قد يكون
مضموع فيها اعم من المحول فيصدق سلب الاخص عن بعض
الاعم ولا يصدق سلب الاعم عن بعض الاخص انه محال لان

لان كل اخص يستلزم الاعم فان قولنا مثلا بعض الحيوان ليس
بان بغير الفرس وغيره يصدق ولا يصدق على غيره بعض
الان بغير ليس بغيره وان الا لصدق نقيضه هو كل ان يكون
بالضرورة واللا يوجد الكل بدون اخر وهو موجودا في قوله
لزم ما كلية لانه قد يصدق العكس بعض المواد مثلا يصدق
بعض الان بغير ليس بغيره ويصدق على غيره وهو بعض الحجر ليس
بان **قال** القياس هو قول مؤلف من اقوال متى سلمت
لزم عنها لذاتها قول اخر **اقول** المطلب لاعلى المقصد
الاخص من الاصطلاحات المنطقية المذكورة القياس سموه
بانه قول مؤلف من اقوال متى سلمت لزم عنها اى في تلك
الاقوال لذاتها قول اخر كقولنا العالم متغير وكل متغير جاري
فانه مركب من قولين اذا سلمنا لزم عنها لذاتها قول اخر
وهو العالم جاري والمراد من القول اعم من ان يكون منطقيا
او معقولا والمراد من الاقوال ما فوق الواحد لانه قول
القياس مؤلف من القولين والقياس مؤلف من الاقوال

ما فوق الاثنين فالتقول الواحد لا يسمى قياسا وان لم يزم عنه
لذاته قول اخر كعكس المستوي وعكس النقيض فتقوا متي سلمت
بشارة الى ان تلك الاقوال لا يلزم ان يكون مسئلة نفسها
بل يلزم ان يكون بحيث لو سلمت لزم عنها لذاتها قول اخر
ليدخل في التعريف القياس الذي مقدمه ما قدوة والذات حقيقة
كاذبة كقولنا كل ان زج حمار وكل حمار حمار فان يدين لم يكون
وان كذبا في نفسها الا انها بحيث لو سلمت لزم عنها لذاتها
ان كل ان زج حمار وقوله لزم عنها يتجزر بعين الاستقراء
والتمثيل لانها وان سلمت مقدماتها لكن لا يلزم عنها شيء
اخر لا مكان تختلف في مدلوليها عنها وقوله لذاتها تجوز
به عن القياس الذي يلزم عنه بعد التسليم قول اخر لا لذاته
بل بوجه مقدم اجنبية كما في القياس المساوي وهو ما تركب
من قولين بحيث يكون متعلق محمول اوليها موضوع الاخرى
كقولنا مساوي لب وب مساوي لـ ب لكن لا لذاتها بل بوجه
مقدمة اجنبية وهي ان كل مساو للمساوي للشيء مساو للشيء

الشيء وانما قال من اقواله ان الفعل من مقدمات التلا يلزم
الدور لان المقدمة قد عرفوها بانها ما جعلت خبر القياس
فاخذ القياس في تعريفها ولو اخذت هي ايضا في تعريفها
القياس لزم الدور وهو باطل قال وهو اما اقتراني او
اقول القياس ينقسم الى قسمين اقتراني واستثنائي لانه
ان لم يكن عين النتيجة او نقيضها مذكورا في القياس بالفعل
فهو اقتراني كقولنا كل جسم مؤلف وكل مؤلف محدث فينتج
كل جسم محدث وقولنا كلما كانت الشمس طالعتها النار موجود
وكلما كان النار موجودا فالارض مضيئة ينتج كلما كانت
الشمس طالعتها فالارض مضيئة وان كان عين النتيجة او نقيضها
مذكورا فيه بالفعل فهو استثنائي كقولنا ان كانت الشمس
طالعتها فالنار موجود ولكن الشمس طالعتها فينتج ان النار موجود
وقولنا ان كانت الشمس طالعتها فالنار موجود ولكن النار
ليس موجود فينتج ان الشمس ليست بطالعة وانما يسمى
الاول اقترانيا كون احدى رفيه مقترنة غير مستثناة وانما

يسمى الشيء اشتراكا لشيء على اداة الاستشهاد وهو يكون
 والفراد من كون عين الشيء او نقصها مذكورا بالقياس
 هو ان يكون طرفاها او طرفا نقصها مذكورين بالشيء الذي
 في النتيجة **قال** المشترك المكرر بين مقدمتي القياس اه **اقول**
 اعلم ان المشترك المكرر بين مقدمتي القياس فصاعدا يسمى
 جدا او ساطا متوسط بين طرفي المطلوب وان كان موضوعا
 او محمولا او مقدما او تاليا وتقدم مثالها انما موضوع
 المطلوب يسمى جدا اصغرا لانه اخص في الاعداد الاصل اقل
 افراده فكون اصغرا محمولا المطلوب يسمى جدا اكبرا لانه اعم في
 الاعداد الاعم اكثر افراده فيكون اكبرا مقدما في مقدمات
 القياس التي فيها الاصغر تسمى الصغرى لاشتمالها على الاكبر
 فيكون ذات الاصغر وهذا ليس الا مع الصغرى والمقدمة
 من مقدمات القياس التي فيها الاكبر تسمى الكبرى لاشتمالها
 على الاكبر فيكون ذات الاكبر وهذا ليس الا مع الكبرى واقران
 الصغرى بالكبرى في الايجاب والسلب في الكلية والجزئية يسمى

يسمى قرينة وضربا ولم يذكر المصنف هذا وجهه التأليف في الهيئة
 احاصه من اقران الصغرى بالكبرى تسمى شكلا والاشكال
 اربعة لان اجزاء الاوسط ان كانت محمولا في الصغرى وموضوعا
 في الكبرى فهو الشكل الاول نحو كل ج ب وكل ب ا فكل ج ا
 وان كانت بالعكس اي ان كانت موضوعا في الصغرى ومحمولا
 في الكبرى فهو الشكل الرابع نحو كل ب ج وكل ا ب فكل ج ا
 ج ا وان كان اي جدا الاوسط موضوعا فيهما اي في الصغرى
 والكبرى فهو الشكل الثاني نحو كل ج ب ولا شيء من ا ب فكل ج ا
 من ج ا فمعه هي الاشكال الاربعة المذكورة في المنطق **قال**
 والشكل الرابع اه **اقول** في هذه الاشكال الاربعة المذكورة
 في المنطق الشكل الرابع وهو بعيد عن الطبع جدا ولا يستحصل
 المطلوب الا بالتعسير بان يرد الى الشكل الاول وانما يستحصل
 المطلوب بالاشكال الباقية بالتيسير ومن هذه الباقية ما يقرب
 الى الطبع وهو الشكل الاول الباقية اعني الثاني والثالث
 والرابع ترد عند الاحتياج الى الشكل الاول الذي لا يطبق

الثالث نحو كل ج ب وكل ب ا فكل ج ا
 وان كان محمولا في الصغرى
 والكبرى فهو الشكل الثاني

وعقل سليم لا يحتاج الى ايراد الشكل الثاني الى الاول لانه اقرب
 من الباقيين اليه لما شاركته اياه في الصغرى لان الاوسط بينهما
 محمول في الصغرى وهي اشرف المقدمين لاشتغالها على موضوع
 المطلوب الذي هو اشرف من المحمول لان المحمول انما يطلب له محله وعلما
 ان الشكل الثاني انما ينتج اذا كانت مقدمتا الصغرى والكبرى
 فيه مختلفين بالاجاب والسلب اي اذا كانت احداهما موجبة
 والاخرى سالبة والاكثارات اما موجبتين او سالبتين ايا
 ما كان تحقيق الاختلاف في النتيجة اما اذا كانتا موجبتين فلانه
 يصدق كل ان في حيوان وكل ناطق حيوان واحق الاجاب
 فهو كل ان في ناطق واذا بدلتا الكبرى بقولنا كل فرس حيوان
 كان احق السلب فهو لا شيء من الانسان بفرس اما اذا كانتا
 سالبتين فلانه يصدق لا شيء من الانسان كجحر ولا شيء من الفرس
 كجحر فكان احق السلب هو لا شيء من الانسان بفرس ولو بدلتا
 الكبرى وقبلنا لا شيء من الناطق كجحر كان احق الاجاب وهو
 كل ان في ناطق بخلاف ما اذا وجد الاختلاف بين مقدمتين بالاجاب

بالاجاب والسلب ومع هذا الشرط يلزم كلية الكبرى في هذا
 الشكل في الاالاختلاف النتيجة كقولنا لا شيء من الانسان بفرس
 وبعض الحيوان فرس واحق الاجاب في قولنا بعض السالب
 فرس كان احق السلب هو لا شيء من الانسان بفرس بل في هذا
 على تقدير ايجاب الكبرى وانما على تقدير سلبها فلانه يصدق
 قولنا كل ان في حيوان وبعض الجسم ليس بحيوان واحق الاجاب
 وهو كل ان في جسم واذا بدلتا الكبرى وقولنا بعض الجرح ليس
 بحيوان كان احق السلب لم يذكر المصدر بهذا الشرط **قال**
 والشكل الاول هو الذي جعل معيار العلوم اه **اقول** لما كان الشكل
 الاول من بين الاشكال الاربع اصلا والباقي مرتبة اليه
 ولذا ما جعل معيار العلوم الا ذلك فاورده المصدر ههنا مع
 جميع فروجه المنتجة دون غيره ليحتمل دستور اي قانونا ينتج منه
 المطلوب وطولته ليفهم منه الحق وقروبه المنتجة لعل لان
 القسم العقلي يقتضي ان يكون ستة عشر فقط منها اثنا عشر
 كما بين في المطلوبات وتبقى اربعة اضرب الفرب الاول وهو

ان يكون من موجبات كليتين والنتيجة موجبة كلية كقولنا
كل جسم مؤلف وكل مؤلف محدث ينتج كل جسم محدث والقرب
الثاني ان يكون من كليتين والصغرى موجبة كلية والكبرى
سالبة كلية والنتيجة سالبة كلية كقولنا كل جسم مؤلف لا شيء
من المؤلف بقديم فينتج لا شيء من الجسم بقديم والفرق الثالث
ان يكون من موجبتين والصغرى موجبة جزئية والكبرى موجبة
كلية والنتيجة موجبة جزئية كقولنا بعض الحيوان ان يلد وكل
ان ناطق ينتج بعض الان ناطق والفرق الرابع ان
يكون موجبة جزئية صغرى وسالبة كلية كبرى والنتيجة سالبة
جزئية كقولنا بعض الجسم مؤلف ولا شيء من المؤلف بقديم ينتج
بعض الجسم ليس بقديم ومن هذا يعرف ان ايجاب الصغرى
وكلية الكبرى شرط في الاول والاختلفت النتيجة اما الاول فلا
يصدق لاشي من الان بفوس وكل فوس حيوان والحق
الايجاب وهو كل ان يلد حيوان واذا بدلت الكبرى بقولنا
كل فوس ساهل كان الحق السلب هو لا شيء من الان لساهل

ساهل اما ان لا فلانه يصدق كل ان حيوان وبعض الحيوان
فوس فالحق السلب هو بعض الان ليس بفوس واذا بدلت
الكبرى وقلنا بعض الحيوان ضاحك كان الحق الايجاب هو
كل ان يضحك **قال** والقياس الاقتران **الحق** **اقول** القياس
المع القياس من قبل الاقتران والاشتراك في اراد ان
يبين ان كل واحد منهما من اشي تركب فقال القياس
الاقتران اما ان تركب من مقدمتين حملتين كما مر من قولنا
كل جسم مؤلف وكل مؤلف محدث فان كلامنا يبين ان
حملية واما ان تركب من مقدمتين شرطيتين متصلتين
كقولنا ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود وكلما كان
النهار موجودا فالارض مضيئة ينتج من اقتران هاتين
الشرطيتين متصلتين ان كانت الشمس طالعة فالارض مضيئة
واحد من المتصلتين متعلقان لزومتهما لا تعاقبتهما
كما ذكر في المطولات واما ان تركب من مقدمتين شرطيتين
منفصلتين كقولنا كل عدد امار وجو اما فرد وكل زوج

فهو اما زوج الزوج او زوج الفرد ينتج من ما بين المقدمتين
 المنفصلتين العدد اما فرد او زوج الزوج او زوج الفرد
 واما ان تركيب القياس المذكور من مقدمه محليته ومقدمة
 شرطية متصله سواء كانت محليته منغرى والمتصله كبر او كبر
 كقولنا كلما كان هذا الشيء انما فهو حيوان وكل حيوان
 جسم ينتج من ما بين المقدمتين اللتين اوليهما متصله
 والاخرى محليته كلما كان هذا الشيء انما فهو جسم واما ان
 تركيب مقدمه محليته ومقدمه منفصله سواء كانت محليته
 منغرى والمنفصله كبر او بالعكس كقولنا كل عدد اما فرد
 واما زوج وكل زوج فهو منقسم بمساويين ينتج من ما بين
 المقدمتين اللتين اوليهما منفصله والاخرى محليته كل عدد
 فهو اما فرد او منقسم بمساويين واما ان تركيب مقدمه
 متصله ومقدمه منفصله سواء كانت متصله منغرى والمنفصله كبر
 او بالعكس كقولنا كلما كان هذا الشيء انما فهو حيوان وكل
 وكل حيوان فهو اما ابيض او اسود ينتج من ما بين المقدمتين
 اللتين

اللتين اوليهما متصله والاخرى منفصله كلما كان هذا الشيء
 انما فهو اما ابيض او اسود **قال** واما القياس الثاني
اقول لما فرغ من بيان القياس لاشرافه شرعي في بيان
 القياس الاشارة في فنقول القياس الاشارة في وهو مركب
 واما من مقدمتين احديهما شرطية والاخرى وضع احد
 خبر شيئا الى اثباته او رفعه ليلزم وضع اخر والاخر او
 رفعه سواء كانت متصله او منفصله اما اذا كانت متصله
 فلكقولنا ان كانت الشمس طالوت فانها موجودة كل من الشمس
 طالوت ينتج ان النصارى موجودة ولوقلت لكن النصارى
 بموجود ينتج ان الشمس ليست بطالوت واما اذا كانت
 منفصله فلكقولنا واما اما ان يكون العدد زوجا او فردا
 لكن هذا العدد زوج ينتج انه ليس بفرد ولوقلت لكن ليس
 بزواج ينتج انه فرد واذا عرفت هذا فنقول الشرطية
 هو موضوعه في القياس الاشارة في ان كانت متصله
 فاشارة عين المقدم ينتج عين السال والالزام انهما

اللازم عين المفهوم فتبطل الملازمة بينهما وتشتد فيفقد التام
ينتج تفصيل مقدم والا لازم وجود المفهوم بدون الملازمة
الملازمة ايضا كما رايته في المثال الاول ان كانت الشرطية
ممنوعة عن القياس المستثنى في مفصل فاشتد رعين احد
الخروجين هو ان كان مقدما او تاليا ينتج تفصيل اخر لا يمنع
اخرجه بينهما واشتد تفصيل احدهما الى احد الخرجين كونه نتج
عين الاخر لا يمنع مخلص بينهما كما رايته في المثال الثاني فعليك
التأمل في مثالين المذكورين هذا اذا كانت المفصل حقيقة
وان شئت ان ترك البحث كما في المفصلات فارجع الى
الرسائل المطولات **قال** البرهان وهو القياس **اقول**
من الاصطلاحات المنطقية المذكورة التي يجب استحضارها عند
التحرف في شيء من العلوم البرهان وهو مرسوم بانه قياس
مؤلف من مقدمات يقينية لانها هي اليقين كما مر من الاشارة
واليقين هو اعتقاد الشيء بانه لا يمكن ان يكون الا كذلك
اعتقادا مطابقا للواقع اي نفس الامر غير ممكن الزوال **واما**

واما اليقينية فهي اقسام منها الاوليات وهي ما يحكم العقل
في مجرد تصور الطرفين كقولنا الواحد نصف الاثنين وكل
اعظم من اخبر ومنها المشاهدات وهي ما يحكم العقل فيه
بالحواس سواء كان من اجزاء الظاهرة او الباطنة كقولنا الشمس
مشرقة والناظر محرق وكقولنا ان لنا خفا وغيبا ومنها
الهمومات وهي ما يحكم العقل فيه فخرج الحكم الى واسط تكرار
اثباته مرة بعد اخرى كقولنا السقونيا مسهل للصقراء
وهذا الحكم انما يحصل بواسطة مشاهدات كثيرة ومنها الحدسية
وهي التي لا يحتاج العقل فيها فخرج الحكم الى واسط تكرار
المشاهدات كقولنا نور القمر مستفاد من نور الشمس لا يتلاف
الشكالات النورية بحسب اختلاف اوضاعه من الشمس قربا
وبعدا ومنها المتواترات وهي التي ما يحكم العقل فيها فخرج
الحكم بواسطة السماع من جميع كثر احتمال العقل توافقهم على
الكذب كقولنا محمد صلى الله عليه وسلم ادعى النبوة واطهر
امعجزة على يده ومنها قضايا التي قياساتها منها ما يحكم

العقل فيها بوجه لا يغيب عن الذهن عند تصور الطرفين
 كقولنا لا يوجد زنجير وسط ما في الزين وهو الانقسام
 بمساويين والوسط ما يقتصر بقولنا لا يوجد زنجير
قال والجدل قياس مؤلف من مقدمات المشهورة **القول**
 من الاسطلاحات المنطقية المذكورة الجدل هو قياس
 مؤلف من المقدمات المشهورة كالمقدمات التي ذكرناها
 يكون الغرض من ترتيبها الزام الختم وهو ظاهر ومنها الخطأ
 وهي قياس مؤلف من مقدمات مقبولة من شخص معتقده
 او من مقدمات مظلومة والغرض منها ترغيب الناس بما
 يفهم من امور معاشهم كاليفعل الخطباء والوعاظ ومنها
 الشر هو قياس مركب من مقدمات تنبسط منها النفس
 او تنقبض كما اذا قيل الخمر باقوتة سيالة انبسطت النفس
 ورغبت في شربها واذا قيل العسل مرة موهقة انقبضت
 النفس ونفرت عن اكلها ومنها المغالطة وهي قياس
 مركب من مقدمات كاذبة شبهة بالحق او بالمشهورات او

او مركب من مقدمات وهمية كاذبة والغلط اما ان يكون من
 جهة الصورة او من جهة المعنى اما ما يكون من جهة الصورة
 فنقولنا صورة الفرس منقوشة على الجدار انها فرس وكل
 فرس سهال ينتج ان تلك الصورة سهال واما المعنى فنقولنا
 كل ان لا فرس فهو ان وكل ان لا فرس فهو فرس ينتج
 ان بعض الان لا فرس **واعلم** ان ما عليه الاعتماد والتعديل
 من هذه القياسات انما هو البرهان كونه مركبا من مقدمات
 اليقينية ولكن هذا اخر ما كتبنا من الاوراق لا ايضا
 ما في كتاب ايساغوجي بعون الله
 وتوفيقه **كتاب بعون**
الملك الوهاب
يا وهاب

بسم الرحمن الرحيم

محمد علي توفيق ونسأل هدايته طريقه ونصل على محمد
وآله وعترته اجمعين الطيبين الطاهرين اما بنو فريضة
رسالة في المنطق اور ذما فير ما يجب استحضاره
لمن يتدبر في شيا من العلوم مستفيدا بالله انه
مفيض النور والجود وسيمنا يا باب غوثي اللفظ
الدال على تمام ما وضع له بالصفا بقة وعلى صفة باطن
وعلى ما يلاحظه في الذين بالالتزام كاللانس في فانه
يدرس على الحيوان الناطق بالمطابقة وعلى احدى النسخ
وعلى قابل العلم وضعة الكتابة بالالتزام ثم اللفظ اما
مفرد وهو الذي لا يراد بالجزء منه دلالة على صفة
كالانس واما مؤلف وهو الذي لا يكون كذا
كزمن الحجرة والمفرد اما كلي وهو الذي لا يمتنع
نفس تصور مفرد عن وقوع الشك كالانس واما

جزئي

سيتدرسا

ان كان له خبره

جزئي وهو الذي ينشئ نفس تصور مفرد عن ذلك
كزيد والكل اما ذاتي وهو الذي يدخل في حقيقة
جزئياته كالحيوان بالنسبة الى الانس والفرد
واما غرضي وهو الذي كالنفس بالنسبة الى الانس
والذاتي اما مقول في جواب ما هو بكتب الشركة
الحقيقة كالحيوان بالنسبة الى الانس والفرد
ويلا ويرسم بانه كلي مقول على كثيرين مختلفين
بالحقيقة في جواب ما هو واما مقول في جواب
ما هو بكتب الشركة والخصوصية معا كالانس
بالنسبة الى زيد ومفرد هو النوع ويرسم بانه كلي
مقول على كثيرين متفقين بالحقيقة دون اعداد
في جواب ما هو واما غير مقول في جواب ما هو بل مقول
في جواب اي شئ هو في ذاته وهو الذي يميز الشئ
عن ايت شركة الجنس كالناطق بالنسبة الى الانس
وهو الفصل ويرسم بانه كلي مقول على الشئ في جواب

يخالفه
دلائل

الى شيء هو في ذاته والعرض اما ان يمتنع التفكير عن
 الماهية وهو العرض اللازم ادلا يمتنع وهو العرض
 المفارق وكل واحد منهما اما ان يختص بحقيقة واحدة
 وهو الخاصة كالضاحك بالقوة بالفعل للانسان
 وترسم بانها كل كية يقال عليها ماتحت حقيقة واحدة
 فقط قولنا غريبا واما ان يعبر حقايق فوق واحدة
 وهو العرض العام كالمتفكر بالقوة بالفعل للانسان
 وبغزة من الحيوانا ويرسم بانها كل يقال على ماتحت
 حقايق مختلفة قولنا عرضيا القول الشارح الحد
 قولنا انما ماهية الشيء وهو الذي يتركب من جنس
 وفصله القريبين كالحيوان الناطق بالنسبة الى الانسان
 وهو الحد التام والحد الناقص هو الذي يتركب
 من جنس البعيد وفصله القريب كالحيوان الناطق بالنسبة
 الى الانسان والرسم التام هو الذي يتركب من جنس
 الشيء وخاصة اللازمة كالحيوان الضاحك في تعريف
 الانسان

الانسان والرسم الناقص هو الذي يتركب من عرضيات
 يختص بجزئها بحقيقة واحدة كقولنا في تعريف الانسان
 انه ماشية على قدميه عرضيا لا الضاحك بادي البشارة
 مستقيم القامة ضاحك بالطبع القضايا بالقضية قول
 صحيح ان يقال لقائل انه صادق فيه او كاذب فيه وهي
 اما محتملة كقولنا زيد كاتب او غير كاتب متصلة كقولنا
 ان كانت الشمس طالوت فالنهار موجود واما منفصلة
 كقولنا الورد اما زورج او فرد الجزء الاول من الجملة
 يسمى موضوعا والثانية ثبوتها والجزء الاول من الشرطية
 يسمى مقدما والثانية تاليا والقضية الموجبة
 كقولنا زيد كاتب واما سلبية كقولنا زيد ليس
 بكاتب وكل واحد منهما اما خصوصية كما ذكرنا واما
 كلية مسورة كقولنا كل انسان كاتب لاشي من
 الانسان بكاتب ما جزئية مسورة كقولنا بعض
 الانسان كاتب وبعض الانسان ليس بكاتب

واما هذه كقولنا الان كاتبة الان لم
بكاتبة والمتصلة اما لزوجة كقولنا ان كاتبة
والله في النسخ موجود واما التناقض كقولنا ان
لا الان لم كاتبة فالحق ما حقق المنفصلة اما
مقتضية كقولنا العدد اما زوج او فرد وهي
طائفة الجمع طائفة الخلو واما ما نؤمنه الى فقط
كقولنا هذا الشيء اما حجر واما شجر واما ما نؤمنه
الخلو فقط كقولنا زيد اما ان يكون في البحر
واما ان لا يخرق قد يكون المنفصل لذات
اجزاء كقولنا العدد اما زيدا واما قسما
كلية التناقض فهو اختلاف القضيةين كالباب
والسلب حيث يقتضي لانه ان يكون احدهما
صادقة والاخرى كاذبة كقولنا زيد كاتبة زيد
ليكتب ولا يتحقق ذلك في خصوصيتين الابد
التاخرهما في الموضوع والمجول والنزاع والامكان

والانفاضة والقوة والفعل والجبر والكل والشرط
ونقيض الموجبة الكلية انما هي السالبة الجزئية
ونقيض السالبة الكلية انما هي الموجبة الجزئية
كقولنا كل انسان حيوان وبعض الان ليس
بحيوان ولا شيء من الان بحيوان وبعض
الان حيوان المحصور لا يتحقق التناقض
بينهما الا بعد اختلافهما في الكلية والجزئية لان
المتضمن قد تكذب كقولنا كل انسان كاتبة
ولا شيء من الان بكاتبة الجزئيتين قد تصدقا
كقولنا بعض الان كاتبة بعض الان ليس
ليس بكاتبة العكس ان يقتصر الموضوع بمجولا
والمجول موضوعا مع بقاء السلب لايجاب كمال
والصدق والكذب كماله والموجبة الكلية لا
تنفك كلية اذ يصح قولنا كل انسان حيوان
ولا يصدق كل انسان حيوان بل تنفك جزئية لانا

اذا قلنا كل انسان حيوان يصدق قولنا بعض الحيوان
 الحيوان فاننا نجد الموضوع شيئا موصوفا بالانسانية
 والحيوانية فيكون بعض الحيوان انسانا وهو جنة
 الجزئية تنفكس موجبة جزئية بمرتبة الحجة ايضا
 والسالبة الكلية تنفكس كلية وذلك بينت في
 الاشارة اصدق قولنا لانه من الجزئيات يصدق
 قولنا لانه من الانسان كجزء والسالبة الجزئية
 لا تنفكس لزوما فان يصدق قولنا بعض الحيوان
 ليس انسانا ولا يصدق قولنا بعض الانسان
 ليس حيوانا قياسا وهو قول موافق من اقوال متى
 سلمت لزم غيرها لا سيما قول اخر وهو اما ان
 قولنا كل جسم حادث وكل موافق حادث
 فكل جسم حادث واما استثنائي قولنا ان
 كانت الشمس طالعة فالتربة رطبة ولكن التربة رطبة
 ليس هو فالتربة ليست بطالعة وفكر رايين متوقفا

القياس

القياس فصاعدا يسمى جدا او سدا وهو المطلوب
 يسمى جدا اصغر وهو المطلوب يسمى جدا اكبر وهو المقدم
 التي فيها اكثر تسمى الصغرى والتي فيها الاكبر
 تسمى الكبرى وبينية التاليف من الصغرى والكبرى
 تسمى شكلا والاشكال اربعة لان الحد لا يربط الا
 كان نحو لاني الصغرى وموضوعا في الكبرى فهو الشكل
 الاول وان كان نحو لا فيها فهو الشكل الثاني وان
 كان موضوعا فيها فهو الشكل الثالث وان كان
 موضوعا في الصغرى ونحو لاني الكبرى فهو الشكل
 الرابع فمرتبة الاشكال المذكورة في المنطق والثاني
 يرد الى الاول تنفكس الكبرى والثالث تنفكس
 الصغرى والرابع سوكا المقدمتين جميعا والشكل
 الرابع منزها بعيد من الطبع وما هو اقرب من الطبع
 هو الاول الذي لطبع مستقيم وعقل سليم لا يحتاج
 الى رد الثاني الى الاول لما يتبع الثاني عند اختلاف

الاربع

بعكس

بعكس

مقدمة بالاجاب والسبب الشك الاول هو الذي
 جعل معيار العلوم ونور دهرها ليحمل دستور
 وينتج منه المطالبات كلها وغروب المنهج القريب
 الاول كل جسم هو ذات في كل هو ذات في كل
 جسم حادث والثاني كل جسم هو ذات في كل
 من هو ذات في كل جسم من الجسمين والثالث
 بعض الجسم هو ذات في كل هو ذات في بعض
 الجسم حادث والرابع بعض الجسم هو ذات في كل
 من هو ذات في كل جسم ليس تقدم والاقا
 الاقتران اما كما مر واما من المنفصلين كقولنا
 كل عدد اما زوج او فرد وكل زوج فهو اما زوج
 الزوج او زوج الفرد ينتج كل عدد اما فرد
 او زوج الزوج او زوج الفرد واما من
 الحليمة والمنفصلة كقولنا كل ما كان يذات في
 انسا فهو حيوان وكل حيوان فهو جسم ينتج
 كل

من جملة من اوها من المتصلين كقولنا ان كانت النمر
 طرية فالنمر باهر واما كقولنا كقولنا
 فالنمر باهر واما كقولنا كقولنا
 فالنمر باهر واما كقولنا كقولنا

كل ما كان يذات في انسا فهو جسم واما من جملة
 ومنفصلة كقولنا كل عدد فهو اما زوج او فرد وكل
 وكل زوج فهو ينتج جسمين ينتج ان كل
 عدد فهو اما فرد او متقسم بمساويين او متصلة
 ومنفصلة كقولنا كل ما كان يذات في انسا فهو
 حيوان وكل حيوان فهو اما البهيض او السود واما
 القيايس الاستثنائي فالنمر طرية هو موضوع
 فيه ان كانت متصلة فاستثنى عني مقدم
 ينتج عني التام كقولنا ان كان يذات في انسا
 فهو حيوان لكنه انسا فمبني حيوانا واستثنى
 نقبض التام ينتج نقبض مقدم كقولنا ان
 كان يذات في انسا فهو حيوان لكنه ليس بحيوان
 فلا يكون انسا فانه كانت منفصلة فاستثنى
 عني اجد الجزئين ينتج نقبض الاخر واستثنى
 نقبض اجد ينتج عني الاخر البرهان وهو

ينتج كل ما كان يذات في
 انسا فهو اما البهيض
 او اسودج

قيايس مودلف من مقدما يقينية لانتاج اليقين
 واما اليقينيات فاقبم الاوليا كقولنا الواحد
 نصف الاثنين والكل اعظم من الجزء واما هدت
 كقولنا الشمس شرقا والشارقة ودمت كقولنا
 السقوية سريلا للصفر واي واحد سنا كقولنا
 نور القمر ينفذ من الشمس وكنوا سرت كقولنا
 محمد الربا صلا الله عليه وسلم ادعى النبوة والامر بحجرت
 على يده قضايا قبا سائرا سوما كقولنا الاية تخرج
 بسبب كذا جافرة الذين وهو الانقاس ثم يبين
 ويجعل وهو قيايس مودلف من مقدما مشهورة
 والخطابة قيايس مودلف من مقدما مقبولة من
 شخص فيه او مطنونة والشوق قيايس مودلف
 من مقدما تبسط منها النفس او ينقبض ومنها لطف
 قيايس مودلف من مقدما غيرته بالحق او مقدما
 اما المشهور السقوط قيايس مودلف

معتقد

كاذبة

من مقدما هو وجهية كاذبة والعمدة هي الرتبة لا غير كمن
 يذا اثر الرتبة تحت الكتاب بعون الملك الوهاب

بسم الله الرحمن الرحيم

لك الحمد وهمة وعلى شريك الصلوة والنجية اذا قلت
 بكلام خبري ان كنت ناقلا فطلب صحة او مدعي بالليل
 ولا يمنع النقل ومحمد على الحاجز اذا منع طلب الدليل على
 مقدمة فاذا اشتغلت به منع سوا جردا او منع سندا
 ولا يرفع السند الا اذا كان مبالا باليمن او نقض
 بالتحلف او عورض بدليل خلاف ففي المصوتين جرت
 مانعا بان يقول الله تعالى تكلم بكلام ان لي ناقلا عن
 امما صدا او مدعي بالليل انه بسند الكلام حقيقة
 الاذاته وكلم الله موسى تكليما فيمنع يجوز ان يرفع
 بالاصل وينقبض بالخلف فقبل انه اضافة القدرة
 الى مقدور فيمنع بان يقال انبى ان الكلام مركب
 في الحروف الحادثة مما دية الكلام في الفواد والما حصل

من
 صحت
 الكلام على الفواد والما حصل بالكتاب بعون الملك الوهاب

بسم الله الرحمن الرحيم

بدانکه آدمی را قوت نیست در آنکه منتقل میکرد و در وی صور
شبهات چنانکه در آینه لیکن در آینه حاصل نشود مگر صور محسوس
و در قوت مدرکه انسانی حاصل شود صور محسوس و معقول
و محسوس آنست که یکی از صور پنجگانه که آن با صوره و ستم
و شام و زایقه و لام است مدرکه شود و معقول آنست که
با آنها مدرکه نشود و در صورت که در قوت مدرکه انسانی
که از این خوانده حاصل شود یا تصور باشد یا تصدیق زیرا که
آن صورت حاصل اگر صورت نسبت چیزی بچیزی با یکدیگر
چنانکه گوی زید نویسنده است و یا سلب چنانکه گوی نیست
نویسنده آن صورت را تصدیق خوانند و اگر آن صورت
حاصل غیر صورت نسبت مذکوره است آنرا تصور خوانند
بس علم که عبارت از ادراک است منحصر شد در تصور و در
تصدیق **فصل** بعد ازین معلوم شود که نسبت چیزی بچیزی

بچیزی خواه با یکجایه و خواه بسلب در وجه است که علمی
چنانکه معلوم شد در مثال مذکور دوم اتصالی چنانکه گوی
اگر آفتاب برآمده باشد روز باشد و یا گوی نیست چنانکه
اگر آفتاب برآمده باشد شب باشد سیوم اتصالی چنانکه
گویی این عدد یازده باشد یا فرد و یا گویی نیست صفت
این شخص باین باشد یا میوان باشد پس ادراک نسبت علمی
و اتصالی و اتصالی با یکجایه یا بسلب تصدیق باشد
و ادراک غیر خوانند و ادراک ماورای آنها تصور باشد
و چون تصدیق ادراک نسبت چیزی بچیزی با یکدیگر
ناجایز است او را از تصور یکی تصور منسوب الیه که آن را
محکوم علیه خوانند و دوم تصور منسوب به که آنرا محکوم بر خوانند
سیوم تصور نسبت بین بدین که آنرا نسبت حکم خوانند مثلاً
در تصدیق یا که زید قائم است یا جابر است او را از تصور
تصور زید که محکوم علیه است و تصور قائم که محکوم به است
و تصور نسبت میان زید و قائم که نسبت حکم است تا بعد از آن

ادراک آن نسبت بر وجهی که حاصل شود پس
بر تصدیق موقوف باشد بر تصور محکوم علیه و تصور محکوم
و تصور نسبت محکوم علیه لیکن هیچ کدام از این تصورات نزدیک
ایل تحقیق خبر تصدیق نیست **فصل** بد آنکه تصور در دو قسم است
یکی آنکه در حصولی احتیاج نباشد بنظر و فکر چون تصور
حرارت و برودت و سیاهی و سفیدی و مانند آن و این
قسم را تصور ضروری و بدیهی خوانند دوم آنکه در حصول
وی احتیاج باشد بنظر و فکر چون تصور روم و ملک
و جبین و امثال آنها و این قسم را تصور نظری خوانند
و بر همان یکای تصدیق نیز دو قسم است یکی تصدیق ضروری
که محتاج نباشد بنظر و فکر چون تصدیق باینکه آفتاب روشن است
و آتش گرم است و نظایر آن دوم تصدیق نظری که محتاج باشد
بنظر و فکر تصدیق باینکه صانع موجود است و عالم حادث
است و غیر آن **فصل** تصور نظری را از تصور ضروری و بدیهی
نظری را از تصدیق ضروری میتوان کرد بطریق نظر و آن

و آن عبارت است از ترتیب تصورات یا تصدیقات حاصل
بر وجهیکه ادراکند حصول تصویری یا تصدیقی که حاصل نموده
باشد چنانکه تصور حیوان را با تصور ناطق جمع کنی و گویند
حیوان ناطق از این جهت تصور است که حاصل نموده باشد
حاصل شود چنانکه تصدیق باینکه عالم متغیر است یا تصدیق
باینکه هر چه متغیر است حادث است جمع کنی و چنین گویند عالم
متغیر است و هر چه متغیر است حادث است و از این جهت تصدیق
باینکه عالم حادث است حاصل شود **فصل** اعتبار از ادبیات
حیوانات بآنست که وی مجهولات را از معلومات حاصل میتوان
کرد بطریق نظر خلاف سایر حیوانات پس بر همه کس لازم است
که طریق نظر و محت و فساد و صلاح از ایشان جدا چون
خواهند که مجهول تصویری یا تصدیقی را از معلومات تصویری
یا تصدیقی بر وجه صواب حاصل کنند تواند مگر آن که باینکه
من نمیدانم نمیدانم باینکه بنفوس قدسیه که این نزد
و انستین خبرها احتیاج بنظر نباشد **فصل** بد آنکه در عرف علماء

این فن آن تصورات مرتبه که موصل شوند بتصور دیگر
اورا معرف و قول شایع خوانند و آن تصدیقات مرتبه که
موصل شوند بتصدیق دیگر آن حجت و دلیل خوانند پس
مقصود در این فن دانستن معرف و حجت است و مشک
نیت که معرف و حجت را تحقیق معانی است نه الفاظ
مثلا معرف این معنی حیوان را طوطی است نه لفظ آن
و حجت حدوث عالم معانی قضایا بر مذکور است نه الفاظ
آن پس صاحب این فن را بالذات احتیاج بالفاظ نیست
لیکن چون تفهیم و تفهم معانی بالفاظ و عبارت است از این
جهت و امیال بروی که نظر کند در حال الفاظ باعتبار
دلالت او بر معانی **فصل** اعداد دلالت بودن شیئی است
بجستگی که از علم با و لازم آید علم شیئی دیگر شیئی اول را دال
گویند و نماند را مدلول گویند و وضع تخصیص شیئی است بشیئی
بر وجهیکه از علم شیئی اول حاصل شود علم شیئی ثانیه بر علم شیئی
سببی است از کلمات دلالت و اقسام دلالت کلام استقرار است

پس است اول دلالت وضعی که وضع را در وی مدخل است
و آن در الفاظ باشد چون دلالت لفظ زید بر ذات وی
و در غیر الفاظ باشد چون دلالت نقطه و عقود و اشارات
و نصب بر معانی که از این نیز مفهوم میگردد و دوم دلالت عقلیه
بمقتضای عقل باشد و این نیز در الفاظ باشد چون دلالت
لفظ مسعود از درای جبار بر وجود لافظ و در غیر الفاظ
نیز باشد چون دلالت مصنوع بر صانع میوم و دلالت طبیعی
بمقتضای طبع باشد و این در الفاظ یافته شود و در دلالت
۲۱۲۱ بر در دسینه و در غیر الفاظ نیز یافته شود چون دلالت
حجرت بر خجل و صنوق بر و جمل **فصل** آنچه از دلالت معنی است
دلالت لفظیه وضعیست زیرا که افاده و استفاده معانی
در معاد باین طریق است و این دلالت منحصر است در
مطابق و تضامن و التزام مطابق دلالت لفظ است بر تمام
موضوع که خود از آن جهت که تمام معنی موضوع له است
بمجموع دلالت لفظ از آن بر معنی میوان ماطق و تضامن دلالت

لفظ است بر خبر موضوع از خود از جهت که خبر موضوع
له است چون دلالت لفظ آن بر معنی حیوان تنبیهای است
تشیما و التزام دلالت لفظ است بر معنی که خارج لازم موضوع
له خود از جهت که خارج لازم موضوع له او است چون دلالت
لفظ آن بر معنی قابل علم و معرفت کتابت **فصل** گویند
نیت که لفظ بر موضوع له خود بحدود وضع دلالت کند و بر
خبر و معنی موضوع از خود دلالت کند بوسیله آنکه فهم کل
باین خبر ممکن نیست لیکن دلالت لفظ بر خارج معنی موضوع له
خود محتاج است بلزوم آن خارج موضوع له را در این باین
معنی که آن خارج بخشی باشد که هرگاه یک موضوع له در این
حاصل شود آن خارج نیز حاصل شود اگر اینچنین باشد
آن لفظ را بروی دلالت دائمی باشد و پیش علم هر چه
این فن دلالت کلی دائمی معتبر است و اما پیش علم هر چه
و بیان دلالت را بحد کافرت پس لزوم عقاید پیش از این
شرط باشد بلکه لزوم فی الجمله بسند است **فصل** هرگاه که موضوع له

موضوع لفظ بسیط باشد و او را لازم زنی نباشد اینجا
دلالت مطابق باشد به تضمین و التزام لیکن دلالت تضمین
و التزام به مطابق صورت پذیرد و اگر موضوع لفظ
بسیط باشد و او را لازم زنی نباشد اینجا دلالت التزام
باشد به تضمین و چون موضوع له مرکب باشد و او را لازم
زنی نباشد اینجا دلالت تضمین باشد به التزام **فصل** لفظ
را چون در موضوع له خود استعمال کنند از اقصیقت شوند
و چون در خبر موضوع له یا در خارج موضوع له استعمال
کنند از اجاز خوانند اینجا احتیاج به تفریق باشد **فصل**
لفظ را چون یک موضوع باشد از افراد گویند اگر زیاده
باشد از اشتراک گویند و در هر معنی احتیاج به تفریق باشد
چون لفظ عین و اگر دو لفظ از برای یک معنی موضوع له
باشد از اشتراک دان گویند چون از عین و بشر و اگر مرکب
را موضوع له بعد باشد از امتیاز گویند چون از عین و بشر
فصل لفظ دال بر معنی مطابق بود و قسم است مرکب مفرد

مرکب آنست که خبر وی دلالت کند بر خبر مع مقصود انوی
و دلالتش مقصود بعد چون رایحی الحجاز و مفرد آنست که
اینجنین نباشد و این معنی قسم است یک آنکه خبر ندارد چون
خبره استقام دوم آنکه خبر دارد و لیکن آن خبر دلالت ندارد
اصلا چون زیر سیوم آنکه خبر دارد و آن خبر دلالت دارد
لیکن بر خبر مع مقصود دلالت ندارد چون علیک و رحمت
علیت جهاد آنکه خبر دارد و آن خبر دلالت بر خبر مع مقصود
دارد لیکن آن دلالت مقصود نباشد چون حیوان طبعی
علم شخص آنست که باشد **فصل** لفظ مفرد بر قسم است هم و کم
و ادات زیر که معنی لفظ مفرد را تمام است یعنی صلاحت
ندارد که محکوم علیه یا محکوم به شود از ادراک این فن ادا کنند
و در نحو حرف خوانند و اگر معنی وی تمام است پس فال از این
نست که صلاحت دارد که محکوم علیه شود یا صلاحت ندارد
اگر صلاحت ندارد ادراک این فن کلمه گویند و در نحو فعل
خوانند و اگر صلاحت دارد که محکوم علیه شود او را هم خوانند

خوانند **فصل** لفظ مرکب بر دو قسم است تام و غیر تام تام آنست
بر وی سکوت صحیح باشد یعنی چون تکلم را بر بی سخن کنند طلب
انتظار را نباشد اینجا انتظار که با محکوم علیه باشد
به محکوم به و یا با محکوم به باشد به محکوم علیه و اگر مرکب تام
نه نفی محتمل صدق و کذب باشد از خبر و قضیه خوانند و این
عمده است در باب تصدیقات و اگر مرکب تام فی نفس محتمل
نباشد از ادراک آنست خوانند خود دلالت کند بالذات طلب
چون امر و نهی و استقام و خود دلالت نکند بالذات چون
تمنی و ترجیح و تعجب و ادوا مانند آن و این قسم یعنی انشا
در محاورات معتبر است و غیر تام آنست که بر وی سکوت
صحیح نباشد و این منقسم می شود به ترکیب بقید یک و روی
خبر دوم قید اول باشد خواه باضافت چون غلام زیر خود
بوصف چون حیوان ناطق و این عمده است در باب تصورات
و به ترکیب غیر بقید چون فی الدار و غیره **فصل** ادراک معانی
الفاظ مفردة و ادراک معانی مرکبات غیر تام و ادراک معانی

مرکبات نامۀ انشا ئیه تصورات باشد و ادراک معانی
خبر و قضیه تصدیق باشد این است مبانی الفاظ بیان
مناسب این مقام است و چون تصدیق موقوف بر سه
تصور است ازین جهت بیان احوال تصورات را مقدم
داریم بر بیان احوال تصدیقات **فصل** در حد و دین
منصور شود اگر تصوری مانع باشد از وقوع شرکت
بین کثیرین از اضرابی مقیسه خوانند چون زید و اگر تصور
وی مانع نباشد از وقوع شرکت بین کثیرین آنرا کلی
حقیقه خوانند چون انشا و هر یک ازین کثیرین را فرد آن
کلی گویند و خبری اضافه وی نیز گویند و خبری اضافه
شاید که خبره حقیقه باشد چون زید قیاس باب و شاید
کلی مقیسه باشد نه نفی لیکن خبری اضافه کلی دیگر باشد چون
انسان قیاس چگونه **فصل** در احوال قیاس کنیم بحقیقه
افراد خود یا تمام حقیقت افراد باشد یا خبر حقیقت افراد
باشد یا نایح حقیقت افراد باشد و آن کلی تمام حقیقت

حقیقت افراد باشد از انواع مقیسه خوانند چون انشا
تمام وی زید و عمر و بکر و خالد است و این را از یکدیگر
امتیازی نیست مگر بخواهیم مشخصه معینه که در ماهیت
و حقیقت اینها مدخل ندارد و چون نوع تمام ماهیت
افراد است پس افراد وی متعلقه حقیقت باشد پس هرگاه که
از فرد وی یا از افراد وی بخواهیم سوال کنند آن نوع در
جواب مقول شود پس نوع کلی باشد که مقول شود بر امور
متنفس حقیقت در جواب ما بخواهیم بگواه که گویند ما زید
یا ما زید و عمر و بکر و خالد موافق است با بکار و اگر خبر حقیقت
افراد باشد از ذرات خوانند و آن منحصر در جنس و خصوصیات
زیرا که آن خبر حقیقت افراد اگر تمام مشترک باشد میان این
حقیقت و حقیقت دیگر از جنس خوانند و مراد تمام مشترک
آنست که میان این دو حقیقت هیچ خبر مشترک خارج از آن
نباشد چون حیوان که تمام مشترک است میان حقیقت این
و میان حقیقت فرس زیرا که آن و فرس مشترک اند یکدیگر

در ذاتیات بسیار چون جوهر و قابل ایجاد نامی و محسوس
و متحرک بالاراده و حیوان عبارت از این محسوس است چنانچه
جنس تمام مشترک است میان امور مختلفه الحقایق پس گاه که
از آن امور مختلفه الحقایق بپایه سوال کنند جنس جواب مقول
شود مثلاً هر گاه که از آن فرس بپایه سوال کنند جواب
حیوان باشد زیرا که سوال در این هنگام از عام حقیقت مشترک است
و آن حیوان است و اگر از آن سئوال کنند سوال از
تمام حقیقت مختلفه باشد حیوان در جواب نشاید بلکه جواب
حیوان نامطلق باشد و از اینجا معلوم شد که جنس کلی است که مقول
شود بر امور مختلفه الحقایق در جواب مایه و در اشتباه یک
حقیقت را جنس متعده باشد بعضی فوق بعضی باشد
چون حیوان که جنس از آن است و فوق او جسم نامی است
و فوق او جسم مطلق است و فوق جسم مطلق جوهر است در این
هنگام این جنس که جواب از جمیع مشارکات در آن جنس
واقع شود از آن جنس فریب خوانند چون حیوان که بر همه باشد

باشد از حیوانیت مشارک است چون او را با آن نام در
سوال جمیع کنی جواب حیوان باشد و این جنس که در جواب
از جمیع مشارکات در وی واقع نشود از آن جنس بعید
خوانند چون جسم نامی که مشترک است میان انسان
و نباتات و حیوانات لیکن در جواب سوال از انسان
یا نباتات مقول میشود و در جواب سوال از انسان یا حیوان
مقول نمیشود و هر جنس که در جواب از جمیع مشارکات در وی
دو باشد بعید یکدیگر نباشد چون جسم نامی و اگر جواب
سه باشد بعید دو مرتبه باشد چون جسم و علی بنی القیاس
و بعد از جنس را جنس علی خوانند چون جوهر در مثال مذکور
و اقرب القیاس را جنس فل خوانند چون حیوان در مثال
مذکور و آنچه میان جنس عالی و سافل باشد از جنس متوسط
خوانند چون جسم نامی و جسم مطلق در مثال مذکور این است
بیان آن خبر و یک نام مشترک است و اگر خبر حقیقت افراد
تمام مشترک نباشد از آن فصل خوانند زیرا که آن حقیقت را

تجزیه کند از غیر مجموعی خود آن جز مشترک نباشد اصلا چون
ناطق که مخصوص است بحقیقت افراد است پس آن حقیقت را
از همه مایات تجزیه کند و این فصل را قریب خوانند و مشترک
باشد اما تمام مشترک نباشد و نیز غیر حقیقت باشد از بعض
مایات چون جسم و این را فصل بعید خوانند و با یکدیگر
فصل مجز است مجموعی پس او کلی باشد که در جواب ای شی
پوز مجموع مقول شود **فصل** نوع را معنی دیگر است که آنرا
نوع اضافی گویند و این مایات است که جنس مقول شود و در
در مایات دیگر در جواب مایه چون انسان که مقول شود
بروی و بر نفس حیوان در جواب مایه و نوع اضافی است که
نوع حقیقی باشد چون که گفته شد که نباشد چون حیوان که
نوع اضافی جسم نامی است و جسم نامی نوع اضافی جسم است و جسم
نوع اضافی مجموع است و اما آن کلی که از حقیقت و مایات
افراد خارج است اگر مخصوص یک حقیقت باشد از اضافی
خوانند و آن حقیقت که از غیر تجزیه می پس او کلی باشد که

باشد که مقول شود در جواب ای شی پوز عرض می شود که
نسبت آن و اگر مشترک باشد میانه دو حقیقت باز داده آنرا
عرض عام خوانند و مایات مشترک است میان حیوانات
پس کلیات منحصر شد در پنج نوع و فصل و خاصه
و عرض عام **فصل** معروف بر چهار قسم است اول نام و آن مرکب
باشد از جنس قریب و فصل قریب چون حیوان ناطق در
تعریف آن به دوم خود ناقص و آن مرکب باشد از جنس بعید
و فصل قریب چون جسم نامی ناطق یا جسم ناطق یا مجموع ناطق
در تعریف آن به سیوم رسم نام و آن مرکب باشد از جنس
قریب و خاصه چون حیوان ضاحک در تعریف آن به چهارم
رسم ناقص و آن مرکب باشد از جنس بعید و خاصه چون جسم
نامی ضاحک یا جسم ضاحک یا مجموع ضاحک در تعریف آن به
و شاید که رسم ناقص مرکب باشد از عرض عام و خاصه چون
موجود ضاحک در تعریف آن به و بیش از اصول و در بیت
معرف را به پنج قسم خود خود خوانند **فصل** در تعریفات

استعمال الفاظ محاربه و مشتبه که جایز باشد مگر وقتیکه قرینه و ضم
 باشد بر آنکه در این متن معایق موجوده چون آن و فرسی
 و مانند آن و غیر کردن میان اجناس و فصول این معایق
 و میان اعراف عام و خواص آنها در رعایت اشکال است
 و آنکه این متن مفهومات اصطلاحیه و تمیز کردن میان
 اجناس و اعراف عام و میان فصول آنها است چون
 مفهومی که در اسم و فعل و حرف و عرب و سنی و منصرف و مانند
 آن **نفس** چون فایده غریبه از مباهات تصورات و همچنین
 در تحصیل تصورات نظریه محتاج بودیم بدو چیز یکی میان موصول
 بقصود که آن قول شریعت است با قسم خود و دیگر با کلیات
 محتمله که قول شریعت از آن مرکب شود و در تحصیل صدیقات
 نظریه هم محتاج بودیم بدو چیز یکی میان موصول بقصد یقین آن
 حجت است با قسم خود و دیگر با قسم قضایی که حجت از آن
 مرکب شود **مناجاة** است که مباحث قضایا مقدم باشد بر
 مباحث حجت پس میگوید که قضیه قول است که صحیح باشد تصدیق

تصدیق و تکذیب قابل مراد قضیه حکم معنی آن مرکب است
 از چهار چیز محکوم علیه و محکوم بر و نسبت حکمیه و حکم با مجاب
 و سلب و فرق میان نسبت حکمیه و حکم با مجاب و سلب در
 صورت آنکه نسبت ظاهر **نحوه** که آنجا نسبت حکمیه است زیرا که
 در وی است و حکم اسلامیست و قضیه در نوع است محلیه و
 شرطیه متصله و شرطیه منفصله زیرا که محکوم علیه و محکوم بر
 در قضیه اگر مفرد باشد یا در حکم مفرد باشد آن قضیه را محلیه
 خوانند خود موجب مقرر بر قیام است خود سالیه چون بد
 قیام نیست و اگر مفرد یا در حکم مفرد یا در آن قضیه شرطیه
 خوانند پس اگر حکم با اتصال است آن قضیه را شرطیه متصله
 خوانند خود موجب همچنانکه گویی افتاب طالع است زود ظهور
 و خود سالیه میان آنکه گویی نیست چنین که اگر افتاب بدر آمده باشد
 سبب باشد و اگر حکم با انفصال است آن قضیه را شرطیه
 منفصله خوانند خود موجب چنانکه گویی این عدد یا نهی
 باشد یا فرد و خود سالیه چنانکه گویی این عدد یا فرد باشد

نحوه

یا مرکب از واجد **فصل** اطلاق محلیه متصله و منفصله بموجب
ظاهرات و اصول و بطلانهاست یا موجبات در طرف
فصل محکوم علیه را در قضیه محلیه موضوع خوانند و محکوم را
محمول خوانند و آن لفظ که دلالت کند بر حکم و نسبت محلیه
ان را رابط خوانند چون لفظ هو در زیر هو قائم و لفظ
است که در زیر قائم است و حرکت که در زیر حرکت است و جمله
بر وجه دلالت کند بر ربط میان محمول و موضوع ان را رابط است
و در قضیه شرطیه محکوم علیه را مقدم خوانند و محکوم به را تا
خوانند **فصل** موضوع در قضیه محلیه اگر خبره حقیقه باشد آن
قضیه را شخصی خوانند چون زیر نویسنده است و زیر نویسند
نیست و اگر کلی باشد پس بیان کیه افراد کرده باشد آن را
قضیه مماله خوانند و اگر بیان کند افراد کرده باشند آن قضیه را
محصوره خوانند و این چهار قسم باشد موجب کلیه و سلب کلیه
و موجب خبریه و سلب خبریه **فصل** قضایا یا شخصی و علوم
معتبر نیست و قضیه مماله در قوه خبریه است برضایای معتبره

معتبره در علوم محصورات اربع است **فصل** چون حرف
سلب در قضیه خبریه محمول شود آن قضیه را معدوم خوانند
چون زیر نا نویسنده است اگر خبر نشود آنرا محصله خوانند
چون نیست زیر نویسنده **فصل** نسبت محمول با موضوع
خو یا با یجان خود بسلب یا دیگر فرد در بابیست متخیل
الانفکاک باشد از افراد و خوانند چون کل انسان
حیوان بالفرقه و لاشی من الانس بحج بالفرقه
و شاید که بسلب فرقه مطلق باشد از مرد و طرفی از
ممکنه خطا خوانند چون کل انسان کاتب بالامکان
و لاشی من الانس کاتب بالامکان خاص موجب را و سلب
مفید یک است یعنی ثبوت کتبت و سلب کتبت هیچ کدام
ان از افراد نیست و یا بسلب فردت از یک طرف
باید که ان طرف مخالف حکم باشد از امکانه عامه خوانند
چون کل انسان کاتب بالامکان عام یعنی ثبوت کتبت
از ان فرد نیست و لاشی من الانس کاتب بالامکان

العام یعنی نبوت کتابت مراد از آنرا ضروری نیست و
شاید که بودام باشد یعنی همیشه که با اعتبار ضرورت
از آن قضیه و این خوانند و شاید که بالفعل باشد یعنی در محله
و از آن مطلق خوانند چون از آن کتابت است **فصل** عکس
قضیه علیه آن باشد که محمول را موضوع سازی و موضوع
را محمول سازی بر وجهیکه ایجاب و سلب و صریح
اصل محفوظ باشد پس موجب علیه موجب خبریه منعکس شود
مثلا براه که کل آن حیوان صادق آید و بعضی حیوان
آن صادق آید بجهتین موجب خبریه منعکس شود موجب
خبریه چون بعضی حیوان آن صادق شود بعضی
الآن حیوان صادق شود زیرا که موضوع و محمول ملازم
شوند و ذات موضوع و شاید که محمول اعم باشد پس
در عکس موجب علیه صادق باشد و سلب علیه کفایتها
منعکس و چون ضروری باشد مثلا اگر کسی را نشانی از آن
بجز صادق شود لایسته من بجز باین صادق بود و سلب

و سلب خبریه عکس ندارد زیرا که سلب بعضی حیوان باین
صادق است و در عکس می لیس بعضی الا آن حیوان
صادق نیست **فصل** تقیض قضیه قضیه دیگر باشد که
با وی در سلب و ایجاب مخالف باشد بجهتیکه صدق
هر یک لذاته مستلزم کذب دیگر باشد و کذب هر یک مستلزم
صدق دیگر باشد پس تقیض موجب علیه سالبه خبریه
باشد و تقیض سالبه علیه موجب خبریه باشد **فصل** قضیه
متصل از وجه باشد اگر اتصال یا سلب اتصال ضروری باشد
چنانکه گذشت و اتفاقیه باشد اگر اتصال یا سلب اتصال
وی ضروری نباشد و قضیه منفصل حقیقیه باشد اگر اتصال
در وجود و عدم است چون این عدد یا زوج باشد یا فرد
یعنی مرد و مجتمع نشوند و مرد و مرتفع نشوند و یا مانع و جامع
باشد اگر انفصال در وجود است پس چنانکه گوی این خبر
یا شجر باشد یا حجر باشد یعنی مرد و مجتمع نشوند لیکن ارتفاع
شاید و یا مانع از آن باشد اگر انفصال در عدم باشد پس

چنانکه گوی زید در دریاست یا غرق می شود یعنی در دریاست
نشوند لیکن اجتماع باشد **فصل** تناقض و عکس و شرط
بر قیاس عملیات معلوم شود **فصل** حجت بر قسم است یکی
قیاس که استدلال است بجال کلی بر جال ضری چنانکه گوی
کلی انسان حیوان و کل حیوان جسم کل انسان جسم
بسی استدلال گوی بجال صواب که کلی است بر جال ضری که
انسان است دوم استقرا که استدلال است بجال خبریات
بر جال کلیات چنانکه گوی هر یک از نه و طیور و بهایم
کل اسفل منجب اند در جال منضم بر جمع حیوانات
چنان است چون استدلال گوی بجال ضری که از نه و طیور
و بهایم اند بر جال کل حیوان سیوم تمیز که این استدلال است
بجال ضری بر جال ضری که گوی بنید حرام است
بنابر اینکه حرام است و هر دو خبر را می کنند **فصل**
استقرا و تمیز مفید طری باشد و قیاس مفید بقیاس
عمده در باب تحصیل تصدیقات قیاس است و آن عبارت است

و آن عبارت است از قول مؤلف از قضایا که لازم آید از وی
لذا از قول دیگر ضایحه گوی عالم متغیر است و هر چه متغیر است
حادث است پس عالم حادث است و قیاس بر قسم است
یک آنرا که در وی نتیجه یا نقیض نتیجه یا تفعل مذکور باشد
چنانچه در مثال مذکور دوم آتشانی که در وی نتیجه یا نقیض
نتیجه یا تفعل مذکور باشد چنانکه گوی اگر این آدمی باشد
حیوان باشد لیکن آدمی است پس حیوان باشد یا لیکن
حیوان نیست پس آدمی نیست **فصل** قیاس آنرا که بجا
باشد یعنی مرکب از عملیات مفرقه و غیر عملی باشد قسم اول
ظاهر است پس وی بر تعریف اقتضای کنیم و این چهار نوع است
زیرا که نسبت میان محمول موضوع چون محمول یا امتیاج
اقتضای سلبیکه او را با هر دو طرف نسبتی باشد یا بواسطه
وی نسبت میان موضوع و محمول معلوم شود و از آنرا اصطلاح
خوانند چنانکه موضوع مطلوب را اصطلاح خوانند و محمول
ویرا که خوانند و جدا و سطر اگر محمول شود اصطلاح خوانند

شود اکبر را آن را شکل اول خوانند و اگر عکس آن باشد
 از آن شکل راجع خوانند و اگر محمول شود دور از آن شکل
 ثالث خوانند و اگر موضوع شود دور از آن شکل ثالث
 خوانند **فصل** شکل اول را شرط است که صفای وی یعنی
 قفسه مشتمله را بر صفی باشد و صفی را وسط مندرج شود
 و کبرای وی یعنی قفسه مشتمله را بر کلیه باشد یا کبرای او
 متعذر شود بقیلین پس صفای شکل اول موضوعی باشد و کبرای
 وی کلیه باشد و ضرب وی چهار است اول موضوعی کلین
 و نتیجه موضوعی کلیه است دوم موضوعی ضربیه صفی یا موضوعی
 کلیه کبری نتیجه موضوعی ضربیه سیوم موضوعی کلیه صفی یا
 سالبه کلیه کبری نتیجه سالبه کلیه چهارم موضوعی ضربیه صفی
 یا سالبه کلیه کبری نتیجه سالبه ضربیه ریش شکل اول منتهج
 محصورات اربع است و شرط ثالث آنست که مقدماتین
 مختلفین باشد یا اجاب و سلب یعنی یکی موضوعی باشد و دیگر
 سالبه و کبری وی کلیه باشد و ضرب آن شکل نیز چهار است

چهار است موضوعی کلیه صفی و سالبه کلیه کبری چنانکه گویی
 همه چهار است و هیچ آب نیست پس هیچ از چهار است
 دوم عکس این معنی سالبه کلیه صفی و موضوعی کلیه کبری
 چنانکه گویی هیچ از چهار است و همه آب است پس هیچ
 از چهار است سیوم موضوعی ضربیه صفی و سالبه کلیه کبری
 چنانکه گویی بعضی چهار است و هیچ از آب نیست پس بعضی
 چهار است چهارم سالبه ضربیه صفی و موضوعی کلیه کبری
 چنانکه گویی بعضی چهار است و همه آب است پس بعضی
 چهار است پس نتیجه شکل ثالث آنست که سالبه کلیه ضربیه
 و شرط ثالث آنست که صفی وی موضوعی باشد
 و یکی از مقدماتین وی کلیه باشد و ضرب وی شش است نتیجه
 ایجاب ضربیه و سه نتیجه سلب ضربیه اما آن سه که نتیجه
 ایجاب ضربیه است موضوعین کلین چنانکه گویی همه آب
 چهار است و همه آب است صفی موضوعی ضربیه و کبری موضوعی
 کلیه چنانکه بعضی چهار است و همه آب است صفی موضوعی کلیه

و گوی موصوفه جزئی چنانکه گویی هم ب ج است و بعضی ب
است نتیجه این هر ضرب است از بعضی ج است آن
که منتهی ب سلب جز است موصوفه کلیه مغزی و سالبه کلیه
گبری چنانکه گویی هم ب ج است و هیچ شخه از ب نیست
موصوفه جزئی مغزی و سالبه کلیه گبری چنانکه بعضی ب ج است
و هیچ شخه از ب نیست موصوفه مغزی و سالبه گبری
چنانکه بعضی ج است و بعضی ب است نتیجه این هر ضرب
است که بعضی ج است اینست پس نتیجه شکل ثالث نیست مگر
جزئی یا موصوفه یا سالبه و شکل رابع بعید است پس او را
نیادیم و اما قیاس استثنائی بر دو قسم است یکی اتصال
دوم انفصال اتصال است که مرکب باشد از متصله زویه
با وضع مقدم و از راسته وضع ثانی باشد چنانکه گویی اگر
این جسم است باشد پس او حیوان باشد لیکن او انسان است
پس او حیوان باشد یا مرکب باشد از متصله زویه با وضع ثانی
و از راسته رفع مقدم باشد چنانکه در مثال مذکور لیکن او حیوان

حیوان نیست پس نه باشد و اما انفصالی است که
مرکب باشد از منفصله حقیقه یا وضع احدی جزئی و از راسته
رفع جزئی دیگر باشد یا مرکب باشد از منفصله متیقنه یا رفع احد
جزئی و از راسته وضع جزئی دیگر باشد پس از نتیجه چهارم
باشد چنانکه گویی اگر آن عدد زوج باشد یا فرد لیکن فرد است پس
زوج نیست یا لیکن زوج است پس فرد نیست یا لیکن زوج است
پس فرد است یا لیکن فرد است پس زوج است یا مرکب باشد از
منفصله مانع و از راسته وضع احدی جزئی و از راسته وضع
جزئی و از راسته رفع جزئی دیگر باشد پس او را نتیجه دوازدهم
چنانکه گویی اگر این جسم باشد جز است یا مجرد لیکن جز است پس
جز نیست یا لیکن جز است پس جز نیست یا مرکب باشد از
منفصله مانع و از راسته وضع احدی جزئی و از راسته وضع
جزئی دیگر باشد پس او را نتیجه دوازدهم چنانکه گویی این جسم یا مجرد
یا لا مجرد لیکن جز است پس لا مجرد باشد لیکن جز است پس لا مجرد
باشد عت الکتاب بعون الملک الوهاب ۱۲۶۴

[illegible]

۱
 قادر است نه و در قیام دارد علی بنده
 اسکن و ملازمه خدمت دارد
 سلاطین و اعیان عالم از این فرزند
 در عهد و بدو خدمت و عبادت در بار
 قارون و دیگران روز ده کلاس عبادت

لک دریا
 بک زند جا برادرانم
 من در این خانه است
 چشم یک سخن من بک
 این در جلد و حرام
 در دره داری کرد کار
 یک سخن که با من در خانه
 از ادق باب درم
 چشم یک نیکو است
 یک سخن با من کردل خوشم
 با بیدار چشمم

چشم کند و قضا حرام
 من کرد بکزن درم
 باز کرد بکزن خیمه از بزم
 تا به بینی بر خیمه خیم
 باز کرد بکزن در خانه
 تا به بینی خیمه از بزم
 باز کرد بکزن خیمه از بزم
 تا به بینی خیمه از بزم
 باز کرد بکزن خیمه از بزم
 تا به بینی خیمه از بزم

چشم کند و قضا حرام
 من کرد بکزن درم
 باز کرد بکزن خیمه از بزم
 تا به بینی بر خیمه خیم
 باز کرد بکزن در خانه
 تا به بینی خیمه از بزم
 باز کرد بکزن خیمه از بزم
 تا به بینی خیمه از بزم
 باز کرد بکزن خیمه از بزم
 تا به بینی خیمه از بزم

لک بید عازم ارغی غدر
 در یک طریقه من بود برادر
 من کرد بکزن درم
 باز کرد بکزن خیمه از بزم
 تا به بینی بر خیمه خیم
 باز کرد بکزن در خانه
 تا به بینی خیمه از بزم
 باز کرد بکزن خیمه از بزم
 تا به بینی خیمه از بزم

چشم کند و قضا حرام
 من کرد بکزن درم
 باز کرد بکزن خیمه از بزم
 تا به بینی بر خیمه خیم
 باز کرد بکزن در خانه
 تا به بینی خیمه از بزم
 باز کرد بکزن خیمه از بزم
 تا به بینی خیمه از بزم
 باز کرد بکزن خیمه از بزم
 تا به بینی خیمه از بزم

در کاتب و اینم اول شمار
 از خفی که اینم اول شمار
 من کرد بکزن درم
 باز کرد بکزن خیمه از بزم
 تا به بینی بر خیمه خیم
 باز کرد بکزن در خانه
 تا به بینی خیمه از بزم
 باز کرد بکزن خیمه از بزم
 تا به بینی خیمه از بزم

چشم کند و قضا حرام
 من کرد بکزن درم
 باز کرد بکزن خیمه از بزم
 تا به بینی بر خیمه خیم
 باز کرد بکزن در خانه
 تا به بینی خیمه از بزم
 باز کرد بکزن خیمه از بزم
 تا به بینی خیمه از بزم
 باز کرد بکزن خیمه از بزم
 تا به بینی خیمه از بزم

آه در دست که آید آید
 بر نفس در دست ب
 زردی ناله که سارم
 و بعد از آن بیا
 نیز زردی است در این
 بی برادر است در این
 آه این صحرای بزرگ
 بی صفت یکس و یاد
 صفت یکس حال زارم
 نه در دلم آید
 طغیان زارم و حشر
 میانه در شکم طغیان

راخته بر خاک عانی دارم
 بر اندر دست بیا
 سینه آب زنجیر
 نه که قطره آب بر آید
 سینه بچه در دست
 بیادش که زنده بودم
 نمی آید چای اولم بودم
 سینه که در شکم بودم
 که با کمال بر سر آید
 سینه آمد در شکم
 که به لطف که از شکم
 بگوید با غم شکم

حشر در شکم
 شکاک از دست و عالم
 عجز و طعن بودم مرا
 خدیم مرا این هم نه

ل ل ل
 پیر لکھ افندار
 نامہ امیر مراحون
 طغیاں راویہ در قہر
 رعطش نہ طاق نہ
 غیرت نہ خدا بینی علی
 نہ زبانی نہ دلور و بغلی
 راست نہ اندر نہ
 انجمن نہ لکھ
 کعبہ باد اول را
 نامہ یکا یکا
 حقے بادیکہ
 بادیکہ
 باخدا اول
 شمس کا برکت نہ

[illegible]

بانی علی هرکه در افتاد
هر آواضا

الله

[illegible]



